

يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

الْمَلِكِ



مَكْتَبَةُ رَشِيدِيَّةِ

سُرِّي رُوڈ - کوئٹہ



مِنْ بُولِ حَكَمَةٍ وَأَنْ يَحْكُمَ كَثِيرًا

نحمد الله على طبع شرح هداية الحكمة للفاضل العلامة القاضي حسين بن غفر الله له الشرح



من تلامذة مولانا أبي الحسن محمد عبيد بن الحسن الكنتوي القنوي المولود بمصر خادماً لمحمد بن أبي بكر

مكتبة آية الله العظمى السيد محمد باقر المجلسي

مكتبة







التمسك بالدين والالتزام به  
والاستعداد له في كل وقت  
والاستعداد له في كل وقت  
والاستعداد له في كل وقت

والاستعداد له في كل وقت  
والاستعداد له في كل وقت  
والاستعداد له في كل وقت

والاستعداد له في كل وقت  
والاستعداد له في كل وقت  
والاستعداد له في كل وقت

والاستعداد له في كل وقت  
والاستعداد له في كل وقت  
والاستعداد له في كل وقت

عَلَيْ مَا أَنْتُمْ عَلَيْنَا سَوَاءٌ أَيْقِ النَّعِيمَ وَلَوْ أَحْبَبَهَا وَاللَّهُمَّ إِنَّا  
حَقَّاقُ الْحُكْمِ وَحَقَّاقُهَا وَالصَّلَاحُ عَلَى جَمِيعِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ

قوله على ما أنتم علينا سواء أيق النعيم ولو أحبها والله إننا  
حقائق الحكم وحقاقتها والصلاح على جميع الأنبياء والأولياء  
قوله على ما أنتم علينا سواء أيق النعيم ولو أحبها والله إننا  
حقائق الحكم وحقاقتها والصلاح على جميع الأنبياء والأولياء

الديباجة  
قوله على ما أنتم علينا سواء أيق النعيم ولو أحبها والله إننا  
حقائق الحكم وحقاقتها والصلاح على جميع الأنبياء والأولياء

قوله على ما أنتم علينا سواء أيق النعيم ولو أحبها والله إننا  
حقائق الحكم وحقاقتها والصلاح على جميع الأنبياء والأولياء







وادركوا من انشا الله الاصل في هلال المحرم  
 بالكلية على من انشا الله الاصل في هلال المحرم  
 وادركوا من انشا الله الاصل في هلال المحرم  
 بالكلية على من انشا الله الاصل في هلال المحرم

[illegible]



[illegible]



كانت بعض الموائد  
نظما من الانسان ليس  
للسوء ان كانا في بعض  
في سائر الانبياء والمؤمنين  
لنفسه القديسة ولا الى  
نظما ان هذا انما في  
الانبياء في الانبياء  
نظما ان هذا انما في  
الانبياء في الانبياء

واما وجه عمومها فكذلك في الانتماس وزاد وفي الاقتباس فقمته  
على ما وافق مسؤلهم وطابق ما مولهم والمزج من الطالبين  
لطريق الرشاد والشاكرين لرحيق السبل دان ينظر وافية بعين  
العناية والوداد ويعرض عن التعرض للاعتراض بالجمل والعوام  
وقد ابهرت نفسي من الانسانيات والسوء والنسيان على انه لا تسع  
الحال لتحقيق الصواب في كل باب وهذا اول ما صنفته فنعنوا  
الشباب ومنه الاستعانة لفتح ابواب الهداية وعليه  
التوكل في البداية والنهاية احل ان الحكمة

نظما ان هذا انما في  
الانبياء في الانبياء  
نظما ان هذا انما في  
الانبياء في الانبياء  
نظما ان هذا انما في  
الانبياء في الانبياء  
نظما ان هذا انما في  
الانبياء في الانبياء

وجه  
تأليف  
الكتاب  
نظما ان هذا انما في  
الانبياء في الانبياء  
نظما ان هذا انما في  
الانبياء في الانبياء  
نظما ان هذا انما في  
الانبياء في الانبياء  
نظما ان هذا انما في  
الانبياء في الانبياء

نظما ان هذا انما في  
الانبياء في الانبياء  
نظما ان هذا انما في  
الانبياء في الانبياء  
نظما ان هذا انما في  
الانبياء في الانبياء  
نظما ان هذا انما في  
الانبياء في الانبياء

نظما ان هذا انما في  
الانبياء في الانبياء  
نظما ان هذا انما في  
الانبياء في الانبياء  
نظما ان هذا انما في  
الانبياء في الانبياء  
نظما ان هذا انما في  
الانبياء في الانبياء

[illegible]





[illegible][illegible]



وأما علمهم بمصالح جماعة مشتركة في المدينة ويسمى **السياسة**  
 المدنية ولما النظرية فلا نعلمها بحال ما لا يفتقر **والفلسفة**  
 الخارجه والتعقل الى المادة كاللاه وهو العلم الاعلى ويسمى **بالاخرى**  
 والفلسفة الاولى والعلم الكل وما بعد الطبيعة وقد يطلق عليه

نفس الى الله لا يكون  
 فيكون مستغنيا عن غلات  
 فيكون مستغنيا عن غلات  
 فيكون مستغنيا عن غلات

والاولى من العلوم  
 فيكون مستغنيا عن غلات  
 فيكون مستغنيا عن غلات

والاولى من العلوم  
 فيكون مستغنيا عن غلات  
 فيكون مستغنيا عن غلات  
 فيكون مستغنيا عن غلات

فيكون مستغنيا عن غلات  
 فيكون مستغنيا عن غلات  
 فيكون مستغنيا عن غلات

فيكون مستغنيا عن غلات  
 فيكون مستغنيا عن غلات  
 فيكون مستغنيا عن غلات

فيكون مستغنيا عن غلات  
 فيكون مستغنيا عن غلات

فيكون مستغنيا عن غلات  
 فيكون مستغنيا عن غلات  
 فيكون مستغنيا عن غلات

فيكون مستغنيا عن غلات  
 فيكون مستغنيا عن غلات

تقسيم الحكمة

[illegible]





[illegible]



اسی فی مباحثہ ۱۱

ولما انزلنا

والمصنف في بعض النسخ

استاد عالم و آقا سید محمد باقر

وَلَمَّا نَسُوا مَا فِيهَا رَأَوْا جِجَارًا حَارًّا

پنہاویں کیر فاضلہ

تجربہ اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے

والسماخر والام

طبعة و الا

مؤيد اشارته الى ان الخطيب البنا احتياجا الى الله والى اصدقائه ان يشهدوا له في القضية

بسم الله الرحمن الرحيم

الحكومة والقانون



على مركزها فالبديان يفرض فيهما نقطتان احركة هما اصلا وهما  
 القطبان وان يفرض بينهما دائرة عظيمة في حاك الوسط تكون  
 المحركة عليها سريعة وهي المنطقة وان يفرض عن جنبها يدوانا  
 موازية لها وتكون المحركة عليها بطيئة بالقياس اليها بطور متفاوت  
 جدا فيها هو اقرب الى القطب يكون ابطا منها هو اقرب من المنطقة  
 فهدا وامثالها وان لم تكن موجودة في الخارج لكننا امور موهوم  
 متخيلة تخيلا صحيحا مطابقا لما في نفس الامر كما تشهد الفطرة  
 السليمة وليست ما اخترعه الوهم ككتاب الاغوال وان اراد بها  
 ما لا يكون موجودا في الخارج هو ان كان موجودا في نفس الامر  
 فلا نسل ان الابناء عليها يصحح على الاعراض كيف ينضبط  
 بها احوال الحركات من السرعة والبطور والجهة على الوجه المحسوس  
 المرصود بالالات الرصدية وينكشف بها الحكم الاقلا والارض

**مضامين**

في قوله فالبديان يفرض فيهما نقطتان احركة هما اصلا وهما  
 القطبان وان يفرض بينهما دائرة عظيمة في حاك الوسط تكون  
 المحركة عليها سريعة وهي المنطقة وان يفرض عن جنبها يدوانا  
 موازية لها وتكون المحركة عليها بطيئة بالقياس اليها بطور متفاوت  
 جدا فيها هو اقرب الى القطب يكون ابطا منها هو اقرب من المنطقة  
 فهدا وامثالها وان لم تكن موجودة في الخارج لكننا امور موهوم  
 متخيلة تخيلا صحيحا مطابقا لما في نفس الامر كما تشهد الفطرة  
 السليمة وليست ما اخترعه الوهم ككتاب الاغوال وان اراد بها  
 ما لا يكون موجودا في الخارج هو ان كان موجودا في نفس الامر  
 فلا نسل ان الابناء عليها يصحح على الاعراض كيف ينضبط  
 بها احوال الحركات من السرعة والبطور والجهة على الوجه المحسوس  
 المرصود بالالات الرصدية وينكشف بها الحكم الاقلا والارض

في قوله فالبديان يفرض فيهما نقطتان احركة هما اصلا وهما  
 القطبان وان يفرض بينهما دائرة عظيمة في حاك الوسط تكون  
 المحركة عليها سريعة وهي المنطقة وان يفرض عن جنبها يدوانا  
 موازية لها وتكون المحركة عليها بطيئة بالقياس اليها بطور متفاوت  
 جدا فيها هو اقرب الى القطب يكون ابطا منها هو اقرب من المنطقة  
 فهدا وامثالها وان لم تكن موجودة في الخارج لكننا امور موهوم  
 متخيلة تخيلا صحيحا مطابقا لما في نفس الامر كما تشهد الفطرة  
 السليمة وليست ما اخترعه الوهم ككتاب الاغوال وان اراد بها  
 ما لا يكون موجودا في الخارج هو ان كان موجودا في نفس الامر  
 فلا نسل ان الابناء عليها يصحح على الاعراض كيف ينضبط  
 بها احوال الحركات من السرعة والبطور والجهة على الوجه المحسوس  
 المرصود بالالات الرصدية وينكشف بها الحكم الاقلا والارض



[illegible]

فكل موجود في الخارج موجود في نفس الامر لا محالة

الذهن من وجه لا مكان ملاحظة الكواذب زوجية الخمسة

فكل موجود في الذهن لا في نفس الامر مثلها في هنيئا

فوضيا وزوجية الاربعة موجودة فيهما ومثلها في هنيئا

حقيقيا ولما سميت عناكب النسيان على القسم الاول ما كان مشهورا

وصار كان لم يكن شيئا مذكورا فاقصرت على شرح القسمين

الاخيرين مع اضافي اكثر المباحث عما يرد على الشاخص

بذلك انما افهم بيننا وبين قومنا بالحق وانت خير القائلين

القسم الثاني في الطبيعيات قيل اي في مباحث الاصنام

والاصنام هي المذاهب التي لا يكون لها وجود حقيقي

فكل موجود في الخارج موجود في نفس الامر لا محالة

فكل موجود في الذهن لا في نفس الامر مثلها في هنيئا

فوضيا وزوجية الاربعة موجودة فيهما ومثلها في هنيئا

حقيقيا ولما سميت عناكب النسيان على القسم الاول ما كان مشهورا

وصار كان لم يكن شيئا مذكورا فاقصرت على شرح القسمين

الاخيرين مع اضافي اكثر المباحث عما يرد على الشاخص

بذلك انما افهم بيننا وبين قومنا بالحق وانت خير القائلين

القسم الثاني في الطبيعيات

بذلك انما افهم بيننا وبين قومنا بالحق وانت خير القائلين

فكل موجود في الخارج موجود في نفس الامر لا محالة

فكل موجود في الذهن لا في نفس الامر مثلها في هنيئا

فوضيا وزوجية الاربعة موجودة فيهما ومثلها في هنيئا

حقيقيا ولما سميت عناكب النسيان على القسم الاول ما كان مشهورا

وصار كان لم يكن شيئا مذكورا فاقصرت على شرح القسمين

الاخيرين مع اضافي اكثر المباحث عما يرد على الشاخص

لا مطلقا فليست مباحث الاجسام الطبيعية مطلقا هي مباحث بالحكمة  
 اسي سواء لو خطت المحيثة ام لا ١٢

قوله الاول آه وفيه  
قوله الثاني استغفار وما بعد الاول  
الاولون كما استغفروا مطلقا من غير  
يؤمنون كون الاجام مطلقا من غير  
الطبيعية وكذا التقدير بالكلية والطبيعية لا يتغير  
ان ليس آه قوله الثاني في المنسوب اليه هو  
الطبيعية بعينه والمنسوب اليه هو  
والجميع انما هو في الطبيعية  
يكون طبيعية ومنه انما كانت  
من الطبيعية لا يتغير آه قوله الثاني  
الاجام الطبيعية لا يتغير آه قوله الثاني  
الاجام الطبيعية لا يتغير آه قوله الثاني

القسم الثاني في الطبيعى  
 هو الحكمة في اختياره  
 من القول المجرد بما وان تقرر  
 التفتيش من لوازم المماثلة للمادة  
 وجبت التفتيش الاخرى كالتفتيش  
 كون الجسم فزاده لان المماثلة  
 وزاد طبيعى منساقا من المماثلة  
 انما تحصل بالاطبيعى من حيث  
 على اختيار الاشكال على الطبيعى  
 واجبت من الحكمة المسترسلة ما هو  
 قصد عن طبيعى المسترسلة  
 التحقيق من حيث الاشكال  
 انظر الى المصدر الثاني  
 حيث

مع تفرقة من قبل من حيث انه  
 انما قال بزاو ان لا يكون في الطبيعيات  
 عن الحركة والاسكن في ذلك وهو الاصح  
 ان الحركة خلاف ذلك وهو الاصح  
 صارا في عين العلم وجميعه وقدره ان  
 موضوع في العلم وجميعه وقدره ان  
 في ذلك العلم وجميعه وقدره ان  
 فان التعليل يكون لا يستغنى عنه  
 والاسكن لا يقتضي كون  
 عنه ان قلت قد يكون  
 الحركة البنية في الطبيعيات كما يجب  
 في الفلكيات من ان الفلك  
 قابل للحركة المستمرة  
 قابل للقبول





۱۲۱  
 ملنا آہ ای جاننا ان کی  
 تفسیر میں راجد الا انہ رسلہ ان  
 یعنی ماہر الطبیبہ ملاقات  
 وکے باطل لانا ان کو وہاں مقیم  
 باجنتیہ البزورہ بن ابی بکر  
 ولایہ لفظ الطبیعیات علی ملک  
 الحقیقیہ بار قیامہ اللامہ  
 ان قصص وکشفہا ہوا یہ ادا  
 الطبیبہ وادرا جانی فی القسور  
 وادرا جانی فی القسور وادرا  
 اور

الطبيعية بل من الحيثية المذكورة ولا دلالة للفظ الطبيعيات على  
تلك الحيثية وإن سلمناه فلا شك أن مقصود المصنف بيان  
أن القسم الثاني في الحكمة الطبيعية فإذا لم يكن حل كلامه على مقصوده  
من غير تكلف فحمل عليه أو لم يحل على ما يؤل إليه وأيضا يجب حل  
الاهليات فيما يأتي من قوله والقسم الثالث في الاهليات على مباحث الحكمة  
الالهية قطعاً فحمل الطبيعيات التي هي نظيرها على ما ذكرناه

سؤال ثلث  
و هو ان التآكل واحد  
بما تسمى ان المراد الاجسام الطبيعية  
هي من حيث انها تتغير بالكون والفساد  
فان اجسامها بل هذه العبارة تقضي في الاجسام الطبيعية  
على ذلك الحقيقة ١٢ و قد علم المراد او قول  
ان قول الحكماء ان الاجسام الطبيعية  
المعروفة هي اجسامها من حيث يوزن  
الاجسام الطبيعية فيكون اجسامها الطبيعية  
تختلف في كثرتها فيكون اجسامها الطبيعية  
الاجسام الطبيعية فيكون اجسامها الطبيعية

فروغته من سطر القدر المثلثين  
الأكبرين بل يمكن أن يقال لما كان  
هناك لا لا واجب عدم تقدير لفظ الاحرام  
من الاكليات مباحث الاكليات  
والغضائج آه قان كوزان مراد  
من حروف شذوذه  
والغضائج آه هذا هو الظاهر  
لولا كان قوله وان  
الانكسار

قال ذكره آية الله  
تعالى في كتابه  
الاجتماع الطبيعى  
فانه على كل  
المقصود انما المقصود من كل  
وجعل الكلام على كل  
اول وجس من كل  
بار كتاب في  
من قوله تعالى  
فمن الناس من اذا كان  
ما يولى الله  
الحل على الظاهر  
بما الاشارة الى  
الموضع حقيقة  
قوله ايضا يجب  
من هذا العلم

[illegible]

[illegible]

طبیعی وان کان عرضاً قتلعلی و هو مشتمل علی عشر فصول

والتعليم  
والتعليم  
والتعليم

[illegible]





بحسب التره جزميا والفرضية ما هو بحسب فرض العقل كليا  
 فان قلت الحاجة الى اقامة الدليل على بطلان هذا الامر اذ لا يتصور  
 شيء لا يمكن للعقل فرض قسمته فاية ما في الباب ان يكون المفروض  
 مما لا قلت المراد من قولهم انه لا يقبل القسمة الفرضية ان العقل  
 لا يجوز القسمة فيه اصلا لانه لا يقدر على تقدير قسمته فلا شاهد  
 انه صالح للنزاع لان الفرضين جزءين جزئين فاما ان يكون  
 الوسيط مانعا عن تلاق الطرفين او لا يكون لا سبيل  
 الى الثاني لانه لو لم يكن مانعا لكانت الاجزاء متداخلة  
 عن تلاق الطرفين ١٢

فان قلت ان الفرضين جزءين جزئين فاما ان يكون  
 الوسيط مانعا عن تلاق الطرفين او لا يكون لا سبيل  
 الى الثاني لانه لو لم يكن مانعا لكانت الاجزاء متداخلة  
 عن تلاق الطرفين ١٢

فان قلت ان الفرضين جزءين جزئين فاما ان يكون  
 الوسيط مانعا عن تلاق الطرفين او لا يكون لا سبيل  
 الى الثاني لانه لو لم يكن مانعا لكانت الاجزاء متداخلة  
 عن تلاق الطرفين ١٢

فان قلت ان الفرضين جزءين جزئين فاما ان يكون  
 الوسيط مانعا عن تلاق الطرفين او لا يكون لا سبيل  
 الى الثاني لانه لو لم يكن مانعا لكانت الاجزاء متداخلة  
 عن تلاق الطرفين ١٢

فان قلت ان الفرضين جزءين جزئين فاما ان يكون  
 الوسيط مانعا عن تلاق الطرفين او لا يكون لا سبيل  
 الى الثاني لانه لو لم يكن مانعا لكانت الاجزاء متداخلة  
 عن تلاق الطرفين ١٢

ان لا يكون وسطا ومنه  
المنفصل بالوسط من الدليل  
لكن ان كان الوسط  
فليس هو الذي  
فان كان الوسط  
فان كان الوسط  
فان كان الوسط

وتدخل الجواهر في دخول بعضا في حيز بعض  
المراد بالوسط  
المراد بالوسط

في الوضع والحيز بالبداهة وايضا لا يكون وسطا وطرفا  
اي الاشارة  
اي الاشارة

وقد فرضنا الوسط والطرف هذا خلف ثبوت كونهما متماثلين  
او هو الذي  
او هو الذي

فما به يلا في الوسط احد الطرفين غير ما يلا في الطرف الاخر فيقسم  
المراد بالوسط  
المراد بالوسط

يقال هذا يستلزم لان يكون له نهايتان ويجوز ان يكون لشيء واحد  
اي الاشارة  
اي الاشارة

غير منقسم في ذاته نهايتان هما عرضا لان فيه لا نقول ان كانت  
اي الاشارة  
اي الاشارة

النهايتان حالتين في محل واحد بحسب الاشارة فتكون الاشارة الى  
اي الاشارة  
اي الاشارة

احد بهما عين الاشارة الى الاخرى فيلزم تلاقي الطرفين وان كانتا  
اي الاشارة  
اي الاشارة

حالتين في محلين متماثلين بحسب الاشارة فيلزم انقسام ولو هما  
اي الاشارة  
اي الاشارة

ان يمكن حينئذ ان يتوسطه شيء دون شيء كما يشهد به البداهة  
اي الاشارة  
اي الاشارة

المراد بالوسط  
المراد بالوسط

المراد بالوسط  
المراد بالوسط

المراد بالوسط  
المراد بالوسط

في الجواهر  
الجزء الذي لا  
يغيره

المراد بالوسط  
المراد بالوسط

المراد بالوسط  
المراد بالوسط



*[Handwritten notes at the bottom of the page:]*

[illegible]

من  
دو  
من  
نور  
بجو  
دن  
س  
ارک  
غدر  
من  
م  
ن

وإنما قلنا من حيث هو جسم لأنهم يشقون له من حيث هو نوع من أنواع  
 الجسمية الخرجا لأم الصورة الجسمية في الهيولى ويسمى هو نوعية تو  
 أي عندنا أكثرين ولا نقدر قال بعضهم أن الصورة النوعية حاله في الصورة  
 الجسمية ووجوبه في الهيولى إلا أن يراد بالهيولى الجسم ما يكون بالواقع ١٢  
 لما كانت معرفة حاله في الجسم لا معرفة حاله في الهيولى شرح في تمريض  
 إلى حد ما عمن الإشارة إلى الأخر وأعرض عليه بثلاثة وجوه الأول  
 أي كاشحين ١١

المراد من حيث هو جسم لأنهم يشقون له من حيث هو نوع من أنواع  
 الجسمية الخرجا لأم الصورة الجسمية في الهيولى ويسمى هو نوعية تو  
 أي عندنا أكثرين ولا نقدر قال بعضهم أن الصورة النوعية حاله في الصورة  
 الجسمية ووجوبه في الهيولى إلا أن يراد بالهيولى الجسم ما يكون بالواقع ١٢  
 لما كانت معرفة حاله في الجسم لا معرفة حاله في الهيولى شرح في تمريض  
 إلى حد ما عمن الإشارة إلى الأخر وأعرض عليه بثلاثة وجوه الأول  
 أي كاشحين ١١

المراد من حيث هو جسم لأنهم يشقون له من حيث هو نوع من أنواع  
 الجسمية الخرجا لأم الصورة الجسمية في الهيولى ويسمى هو نوعية تو  
 أي عندنا أكثرين ولا نقدر قال بعضهم أن الصورة النوعية حاله في الصورة  
 الجسمية ووجوبه في الهيولى إلا أن يراد بالهيولى الجسم ما يكون بالواقع ١٢  
 لما كانت معرفة حاله في الجسم لا معرفة حاله في الهيولى شرح في تمريض  
 إلى حد ما عمن الإشارة إلى الأخر وأعرض عليه بثلاثة وجوه الأول  
 أي كاشحين ١١

المراد من حيث هو جسم لأنهم يشقون له من حيث هو نوع من أنواع  
 الجسمية الخرجا لأم الصورة الجسمية في الهيولى ويسمى هو نوعية تو  
 أي عندنا أكثرين ولا نقدر قال بعضهم أن الصورة النوعية حاله في الصورة  
 الجسمية ووجوبه في الهيولى إلا أن يراد بالهيولى الجسم ما يكون بالواقع ١٢  
 لما كانت معرفة حاله في الجسم لا معرفة حاله في الهيولى شرح في تمريض  
 إلى حد ما عمن الإشارة إلى الأخر وأعرض عليه بثلاثة وجوه الأول  
 أي كاشحين ١١

**المحلول**  
**في تعريف**



[illegible]



[illegible]



ان يتكلف ويحاجب عن الثالث بان يجيء الاتحاد في الاشارة لا يلقى  
 بحصول الحلول بل لا بد له من الاختصاص هو منتقب في الحل  
 المتداخلة اذ المراد بالاختصاص المذكور ههنا ان لا يمكن  
 تحقق هذا الشيء بعينه نظر الى ذاته بدون ذلك كما في العرض  
 بالنسبة الى موضوعه وقيل معنى حلول الشيء في الشيء ان يكون موصلا  
 فيه بحيث يتجدد الاشارة اليهما تحقيقا كما في حلول الاعراض  
 الاجسام وتقدر الحلول العلوم في الجردات اقول فيه نظر لانهم

ان يتكلف ويحاجب عن الثالث بان يجيء الاتحاد في الاشارة لا يلقى  
 بحصول الحلول بل لا بد له من الاختصاص هو منتقب في الحل  
 المتداخلة اذ المراد بالاختصاص المذكور ههنا ان لا يمكن  
 تحقق هذا الشيء بعينه نظر الى ذاته بدون ذلك كما في العرض  
 بالنسبة الى موضوعه وقيل معنى حلول الشيء في الشيء ان يكون موصلا  
 فيه بحيث يتجدد الاشارة اليهما تحقيقا كما في حلول الاعراض  
 الاجسام وتقدر الحلول العلوم في الجردات اقول فيه نظر لانهم

ان يتكلف ويحاجب عن الثالث بان يجيء الاتحاد في الاشارة لا يلقى  
 بحصول الحلول بل لا بد له من الاختصاص هو منتقب في الحل  
 المتداخلة اذ المراد بالاختصاص المذكور ههنا ان لا يمكن  
 تحقق هذا الشيء بعينه نظر الى ذاته بدون ذلك كما في العرض  
 بالنسبة الى موضوعه وقيل معنى حلول الشيء في الشيء ان يكون موصلا  
 فيه بحيث يتجدد الاشارة اليهما تحقيقا كما في حلول الاعراض  
 الاجسام وتقدر الحلول العلوم في الجردات اقول فيه نظر لانهم

ان يتكلف ويحاجب عن الثالث بان يجيء الاتحاد في الاشارة لا يلقى  
 بحصول الحلول بل لا بد له من الاختصاص هو منتقب في الحل  
 المتداخلة اذ المراد بالاختصاص المذكور ههنا ان لا يمكن  
 تحقق هذا الشيء بعينه نظر الى ذاته بدون ذلك كما في العرض  
 بالنسبة الى موضوعه وقيل معنى حلول الشيء في الشيء ان يكون موصلا  
 فيه بحيث يتجدد الاشارة اليهما تحقيقا كما في حلول الاعراض  
 الاجسام وتقدر الحلول العلوم في الجردات اقول فيه نظر لانهم



حلول شيء في شيء ان يكون محتصا به ساريا فيه ويرد عليه انه لا  
 يصدق على حلول الاطراف في محالها فان النقطة مثلا غير سارية في  
 الخط وايضا الاضافات مثل الابق والبق حالة في محالها وليست  
 سارية فيها اذ لا يمكن ان يقال في كل جزء من الابق جزء من الابق  
 وقد يقال الحلول هو الاختصاص الناعت اي يتعلق بالخاص  
 الذي يصير به احد المتعلقين نعتا للآخر والاخر ممنوعا تابعه  
 والاول اعني النعت حال والثاني اعني المنعوت محل كالتعلق  
 بين البياض والجسم المقطر لكون البياض نعتا وكون الجسم ممنوعا

القول مطلقا يكون حاصلا  
 التعليل ان حلول جسم في جسم غير ممكن  
 ساريا فيه ولا حاصلا لانه لو كان حاصلا لكان  
 لا اعتبار في محالها فان كل منهما خارج عن طول  
 بل لابد من افراسها مع التعريف ولكن المعروف  
 بان تعريف حلول السريان في كل واحد من الطرفين  
 حلول الاطراف وحلول الاضافات لكونها اقوال  
 لا حلالا من غير ان يكونا اجزا من الجسمين

القول مطلقا يكون حاصلا  
 التعليل ان حلول جسم في جسم غير ممكن  
 ساريا فيه ولا حاصلا لانه لو كان حاصلا لكان  
 لا اعتبار في محالها فان كل منهما خارج عن طول  
 بل لابد من افراسها مع التعريف ولكن المعروف  
 بان تعريف حلول السريان في كل واحد من الطرفين  
 حلول الاطراف وحلول الاضافات لكونها اقوال  
 لا حلالا من غير ان يكونا اجزا من الجسمين

الحال في المتن  
 مطلقا يكون حاصلا  
 التعليل ان حلول جسم في جسم غير ممكن  
 ساريا فيه ولا حاصلا لانه لو كان حاصلا لكان  
 لا اعتبار في محالها فان كل منهما خارج عن طول  
 بل لابد من افراسها مع التعريف ولكن المعروف  
 بان تعريف حلول السريان في كل واحد من الطرفين  
 حلول الاطراف وحلول الاضافات لكونها اقوال  
 لا حلالا من غير ان يكونا اجزا من الجسمين

الحال في المتن  
 مطلقا يكون حاصلا  
 التعليل ان حلول جسم في جسم غير ممكن  
 ساريا فيه ولا حاصلا لانه لو كان حاصلا لكان  
 لا اعتبار في محالها فان كل منهما خارج عن طول  
 بل لابد من افراسها مع التعريف ولكن المعروف  
 بان تعريف حلول السريان في كل واحد من الطرفين  
 حلول الاطراف وحلول الاضافات لكونها اقوال  
 لا حلالا من غير ان يكونا اجزا من الجسمين

الحال في المتن  
 مطلقا يكون حاصلا  
 التعليل ان حلول جسم في جسم غير ممكن  
 ساريا فيه ولا حاصلا لانه لو كان حاصلا لكان  
 لا اعتبار في محالها فان كل منهما خارج عن طول  
 بل لابد من افراسها مع التعريف ولكن المعروف  
 بان تعريف حلول السريان في كل واحد من الطرفين  
 حلول الاطراف وحلول الاضافات لكونها اقوال  
 لا حلالا من غير ان يكونا اجزا من الجسمين

التعليق على المتن  
 مطلقا يكون حاصلا  
 التعليل ان حلول جسم في جسم غير ممكن  
 ساريا فيه ولا حاصلا لانه لو كان حاصلا لكان  
 لا اعتبار في محالها فان كل منهما خارج عن طول  
 بل لابد من افراسها مع التعريف ولكن المعروف  
 بان تعريف حلول السريان في كل واحد من الطرفين  
 حلول الاطراف وحلول الاضافات لكونها اقوال  
 لا حلالا من غير ان يكونا اجزا من الجسمين



بهم بان يقال جسم ايضاً يرجع الى هذا ما قيل من ان الحلول اختصا  
لجسمين

احد الشيئين بالآخر بحيث يكون الاول نفعاً والثاني منوعاً وان لم  
تكن ماهية ذلك لاختصاص معلومة لنا كما اختصا بالبياض

بالجسم لا الجسم بالمكان اقول ههنا بحث لان بين الفلك وكوكبه

والجسم ومكانه تعلقاً خاصاً صحيحاً لان يقال فلك مكوكب

وجسم متمكن كما ان بين البياض والجسم تعلقاً خاصاً صحيحاً لان

يقال جسم ايضاً مع ان الكوكب غير حال في الفلك والمكان في الجسم قطعاً

في قوله

انما تقرر في هذا وذهبت في هذا

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

تعريف  
الحلول  
ما يتعلق به

[illegible][illegible]

المادة والصوره في حيزها  
الاول والآخر في حيزها  
المادة والصوره في حيزها  
الاول والآخر في حيزها

لأنه سلك في التعليق مسلك المعلم الاول وقدم الطبيعي  
على الاله لما لم يكن موضوعا للطبيعي الجسم المتألف عن  
الهيو والصورة فأورد تلك المباحث ههنا لتحقيق أهية الموضوع وتوضيحها  
وأنما قدّم ابطال البحر الذي لا يتجزى عليه التوقفها عليه وذكر صياح  
المحاكمات لتوجيه أن تلك المباحث من الاله ان الاحوال المذكورة فيها  
لا تحتاج الى المادة في التعقل والوجود فان البحث هناك اما عن وجود

المادة والصورة او عن تلازمها وتخصيصها وكل من ذلك  
غنى عن المادة أقول هذا الكلام مبني على ان الاله علم  
بأحوال اشياء لا تقتصر تلك الاحوال في الوجود دين الى المادة

في التعليق به وباطنيته لان العلم الاول من شئ  
الطبيعي في البحث والمادة في حيزها  
الاول والآخر في حيزها

سلك مسلك المعلم الاول في البقاء في البقاء  
الاول والآخر في حيزها  
الاول والآخر في حيزها

المادة والصوره في حيزها  
الاول والآخر في حيزها  
المادة والصوره في حيزها  
الاول والآخر في حيزها

المادة والصوره في حيزها  
الاول والآخر في حيزها  
المادة والصوره في حيزها  
الاول والآخر في حيزها

المادة والصوره في حيزها  
الاول والآخر في حيزها  
المادة والصوره في حيزها  
الاول والآخر في حيزها

المادة والصوره في حيزها  
الاول والآخر في حيزها  
المادة والصوره في حيزها  
الاول والآخر في حيزها



لكن في الدنيا وفيها ان بعض الاجسام القابلة للانفكاك

[illegible]

[illegible]

اجساماً منتقل الكلام اليها ولا بد من انتزاع الجسم لا مفصل في الفعل  
والا لزم تركيبه من اجزاء غير متناهية بالفعل وهو محال لا يستلزم  
يكون الجسم المركب منها غير متناه في المقدار ولا يتوحد هذا القول من  
لما حوله من ان الجسم قائم بالانقسام ان غير له بان لا يفسد كلامه  
يمكن ان يخرج تلك الانقسامات الغير المتناهية من القوة الى الفعل بل الكلام  
ان لا ينتزع في الانقسام الحلي يفتقد ولا يقبل الانقسام بعده وذلك  
اي الجسم

نقل الكلام من اجسام الى اجسام لا بد من انتزاع الجسم لا مفصل في الفعل  
والا لزم تركيبه من اجزاء غير متناهية بالفعل وهو محال لا يستلزم  
يكون الجسم المركب منها غير متناه في المقدار ولا يتوحد هذا القول من  
لما حوله من ان الجسم قائم بالانقسام ان غير له بان لا يفسد كلامه  
يمكن ان يخرج تلك الانقسامات الغير المتناهية من القوة الى الفعل بل الكلام  
ان لا ينتزع في الانقسام الحلي يفتقد ولا يقبل الانقسام بعده وذلك  
اي الجسم

نقل الكلام من اجسام الى اجسام لا بد من انتزاع الجسم لا مفصل في الفعل  
والا لزم تركيبه من اجزاء غير متناهية بالفعل وهو محال لا يستلزم  
يكون الجسم المركب منها غير متناه في المقدار ولا يتوحد هذا القول من  
لما حوله من ان الجسم قائم بالانقسام ان غير له بان لا يفسد كلامه  
يمكن ان يخرج تلك الانقسامات الغير المتناهية من القوة الى الفعل بل الكلام  
ان لا ينتزع في الانقسام الحلي يفتقد ولا يقبل الانقسام بعده وذلك  
اي الجسم

اجساماً منتقل الكلام اليها ولا بد من انتزاع الجسم لا مفصل في الفعل  
والا لزم تركيبه من اجزاء غير متناهية بالفعل وهو محال لا يستلزم  
يكون الجسم المركب منها غير متناه في المقدار ولا يتوحد هذا القول من  
لما حوله من ان الجسم قائم بالانقسام ان غير له بان لا يفسد كلامه  
يمكن ان يخرج تلك الانقسامات الغير المتناهية من القوة الى الفعل بل الكلام  
ان لا ينتزع في الانقسام الحلي يفتقد ولا يقبل الانقسام بعده وذلك  
اي الجسم

الجسم متصل واحد



[illegible]



[illegible]



## انتفاء الملن وم ۱۲

[illegible]

[illegible]

لا يخفى عليك أنه لا إشعار في هذا الكلام إلى أن الهوى هو محل الصورة  
والتفكير الجامع ما ذكره بعض المحققين من أن الجمع هو الوحد والتصل  
وإنما قول جامعنا لا شك يدل على وجود السبوق كدليل على علميتها للصورة كونهما جوهر ١٢

في خلقه لو كان قائما بذاته لكان تفريق الجسمين أعلما  
للجسم بالكلية وإيجاد الجسمين أخير من كل العد وذلك لأن الجسم

الموصول في حد ذاته اذا كان راعياً مثلاً فاذا طرأ عليه الانفصال

انما یکب  
اذا کان فی غیر ذلک  
المرکب من جزئین کل  
اذا وجد فی ذلک المعلوم  
کلما ان یکون  
فی الدلیل  
المرکب من جزئین  
کلما ان یکون  
فی الدلیل  
المرکب من جزئین  
کلما ان یکون  
فی الدلیل

[illegible][illegible][illegible]







وَمِنْ أَنْجَابِ عَيْنِي أَنْ حُلُولَ الْعَرْضِ فِي شَيْءٍ يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ الْأَوَّلُ نَفْسَهُ نَفْعًا

لِلثَّانِي وَحُلُولِ الْمَجْهُوسِ فِي شَيْءٍ يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ جَمِيعُ النُّوعِ الثَّانِيَةِ لِأَوَّلِهِ لِذَا

نقول للشان الرضوي في اواخره **الارض** بحمد الله وقوله الاختصاص

الناس يشتمل القسمين واعلم ان ما ذكرنا هو هذا المشايخ كما سطو الشخيرة

ابنصر و اوعى و اما الاشراف و زكا الاملا حون و الشيخ المقتول فذهبوا الى ان

الوحدان المتصل في حد ذاته غير حال في شئ اخر لو لم يتغير ايذا  
البسيط ١١

وهو بحکم اطلاق از عند جویسیط از لیب و بحسب رسم صلاحه  
 ۲۱۲ آنگلیا کان ۱۱۲۱  
 ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين أجمعين







منها انما هو في العقل  
على ان يقال ان المادة  
لا يمكن ان تكون ذاتية  
لكن ان يقال ان المادة  
لا يمكن ان تكون ذاتية  
لكن ان يقال ان المادة  
لا يمكن ان تكون ذاتية

ان لا يكون الشيء حلاً للاحتياج ولا لعدة وان الادمية لا تكون ذاتية حلة  
لاحتياجه الى الحل سواء كان حلة لعدة احتياجه اليه او لا فلا تستلزم  
استحالة المحلول للصورة في الحل على تقدير الغنى الذاتي لاحتمال ان يكون  
غير الصورة حلة للاحتياج فكل جسم مركب من الهوى والصورة هذا الحكم  
موقوف على ثبات الصورة الجسمية ماهية نوعية اذ يحتمل ان يكون  
جنساً او عرضاً عاماً وحينئذ يجوز اختلاف مقتضاها واولاها

الاثبات فلا بد ان يقال  
منها انما هو في العقل  
على ان يقال ان المادة  
لا يمكن ان تكون ذاتية  
لكن ان يقال ان المادة  
لا يمكن ان تكون ذاتية  
لكن ان يقال ان المادة  
لا يمكن ان تكون ذاتية

اثبات الهوى

انما هو في العقل  
على ان يقال ان المادة  
لا يمكن ان تكون ذاتية  
لكن ان يقال ان المادة  
لا يمكن ان تكون ذاتية  
لكن ان يقال ان المادة  
لا يمكن ان تكون ذاتية

ان لا يكون الشيء حلاً للاحتياج ولا لعدة وان الادمية لا تكون ذاتية حلة  
لاحتياجه الى الحل سواء كان حلة لعدة احتياجه اليه او لا فلا تستلزم  
استحالة المحلول للصورة في الحل على تقدير الغنى الذاتي لاحتمال ان يكون  
غير الصورة حلة للاحتياج فكل جسم مركب من الهوى والصورة هذا الحكم  
موقوف على ثبات الصورة الجسمية ماهية نوعية اذ يحتمل ان يكون  
جنساً او عرضاً عاماً وحينئذ يجوز اختلاف مقتضاها واولاها

الاثبات فلا بد ان يقال  
منها انما هو في العقل  
على ان يقال ان المادة  
لا يمكن ان تكون ذاتية  
لكن ان يقال ان المادة  
لا يمكن ان تكون ذاتية  
لكن ان يقال ان المادة  
لا يمكن ان تكون ذاتية

منها انما هو في العقل  
على ان يقال ان المادة  
لا يمكن ان تكون ذاتية  
لكن ان يقال ان المادة  
لا يمكن ان تكون ذاتية  
لكن ان يقال ان المادة  
لا يمكن ان تكون ذاتية



من قولهم الطبيعة الفلكية  
الاولى ان قولهم الطبيعة الفلكية  
الاولى ان قولهم الطبيعة الفلكية  
الاولى ان قولهم الطبيعة الفلكية

بجوان تكون جسمية الفلك المنضمة في الخارج الى الطبيعة الفلكية  
مخالفة في الحقيقة لجسمية العناصر المنضمة في الخارج الى الطبيعة الفلكية  
لا يكون مطلوب الجسمية عرضا عاما وطبيعة جنسية مشتركة للجسميات

المتخالفة احقا وانحصارا والتخالف في الجسميات في تلك الامور خارجة عنها  
المتضاف اليها بحسب الخارج من غير ان يكون لها طبيعة مشتركة للجسميات

نوعية لكن لا نسلم وجوبها في تلك الامور وانما يكون ذلك  
لأنها محتاجة الى المادة بذاتها وهو متصور لجوان يكون الاحتياج اليها

للتشخص بان الطبيعة النوعية مختلفة بالتشخص كما ان الطبيعة الجنسية  
مختلفة بالفصول كما جاز اختلاف مقتضى الطبيعة الجنسية باختلاف

الفصول فلا يجوز اختلاف مقتضى الطبيعة النوعية باختلاف التشخص ونحوها  
عندنا باننا نعلم بالضرورة ان الاحتياج الى المادة ليست من جهة هذه الجسمية تلك

الجسمية وهذه الجسمية انما هي الطبيعة الجسمية وهذه انما هي الجسمية التي تدخل

في الانضمام الى الطبيعة الفلكية المنضمة في الخارج الى الطبيعة الفلكية

الاولى ان قولهم الطبيعة الفلكية  
الاولى ان قولهم الطبيعة الفلكية  
الاولى ان قولهم الطبيعة الفلكية  
الاولى ان قولهم الطبيعة الفلكية

من قولهم الطبيعة الفلكية  
الاولى ان قولهم الطبيعة الفلكية  
الاولى ان قولهم الطبيعة الفلكية  
الاولى ان قولهم الطبيعة الفلكية

اثبات الجولي

من قولهم الطبيعة الفلكية  
الاولى ان قولهم الطبيعة الفلكية  
الاولى ان قولهم الطبيعة الفلكية  
الاولى ان قولهم الطبيعة الفلكية

والحاجة المادية كان الحاجة المادية امر لا يعرضها الا لانتهاها مثل

فصل في ان الصورة الحسية لا تتجرد عن الهيولى لا يخفى

عليك ان هذا المقصد ومقصد الفصل السابق متحدان في المكان والزمان

لو وجدت هذا تهادي من حلوه في الحيول فاما ان تكون قنماهيا وغير

متناهية السبيل إلى الثاني لأن الاجسام اربعها الابعاد والاشغال بعد ذلك

ایک اعلیٰ درجہ تک پہنچاؤ

یہ کہ وہ اس کے لئے عالم و مائیں کے لئے  
 اللہ کے لئے اس کے لئے اللہ کے لئے

له قوله في ان كان قد  
الى المادة  
من حيث المبدأ  
في قوله

تتأهل لخدمة الشريعة في هذا المقام  
الان السيرة في هذا المقام  
والحكمة في هذا المقام  
والحكمة في هذا المقام

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

فما يتبعها البياض بالانفصال والارطوبه العسيرة  
من السيل مع ما انفصل من قوام العسيرة  
من البضع ما انفصل من قوام العسيرة  
من البضع ما انفصل من قوام العسيرة

مسألة ١٦٦ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: «ما من عبد أحب إلي من هذا العبد»

فقال الصديقان لا تتركنا في هذه الحالة  
فقالوا لا تتركنا في هذه الحالة

[illegible]

وَيُحْيِي الْمَيِّتَ وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ بِهِ نَخْلًا لَّهُمْ أَشْرَابًا  
وَلَهُ الْجِبَالُ الْمُنَافِقُ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا يُخَالِفُونَ مَا يُغَايِبُ عَنْهُمُ الرَّسُولُ مِنْهُمْ  
وَيَقُولُ مُطَاعٌ ثُمَّ يَتُوبُ فِي يَوْمٍ أُخْرَىٰ ۚ بَلْ يُكَذِّبُوكَ  
وَيَقُولُ لَوْ أَنَّا رَأَيْنَا بُرْهَانًا مِنَ اللَّهِ فَاعْتَقَدْنَا لَنُؤْمِنَ بِهِ ۚ وَبَلَّغْ  
مَنْ يَشَاءُ مِنْ رَحْمَتِكَ إِنَّهُمْ يَعْلَمُونَ

مجلس ششم در روز پنجشنبه ۱۳۰۲

[illegible]

السلامة والرفاهية العامة

الحمد لله رب العالمين

[illegible]

الصورة عن

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

بسم الحارث بن العباس  
الاولي النوري

لأن الأجسام هي التي  
تحتوي على القوى  
والتي هي التي  
تحتوي على القوى

عن أبي بصير عن الصادق عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أحب الله أحب إليه دينه وأهله وأرضه وجمعه

عَنْ عَلِيٍّ ع قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ  
لَا يَحِلُّ لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ أَنْ يَكُونَ لَهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ  
الْأَعْيَانِ ع

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

فلا تفرق بيني وبين ابائكم  
ان يقولون

[illegible]

...الان لا بد من ...  
...الان لا بد من ...  
...الان لا بد من ...

فان لم يدر احد من الامم الا ان الله تعالى قد علم  
ما في قلوبهم من السرور والفرح والسرور والفرح

مجلس



في هذا الموضع  
فان خارج من  
كان باين التناهي  
في المقادير لا كما كان  
في غير التناهي فيكون  
لقد استدار على تقدير  
على تقدير ان يخرج  
تساوي الان في كل  
كون الزاوية على  
غير تصور هاتين  
بالفعل اذا افترض  
منه ايتين والاشارة  
تساوي في كل  
سواء بالوجهين  
لما هو سادى في  
الاشارة في كل  
سواء بالوجهين  
لما هو سادى في  
الاشارة في كل

في هذا الموضع  
فان خارج من  
كان باين التناهي  
في المقادير لا كما كان  
في غير التناهي فيكون  
لقد استدار على تقدير  
على تقدير ان يخرج  
تساوي الان في كل  
كون الزاوية على  
غير تصور هاتين  
بالفعل اذا افترض  
منه ايتين والاشارة  
تساوي في كل  
سواء بالوجهين  
لما هو سادى في  
الاشارة في كل  
سواء بالوجهين  
لما هو سادى في  
الاشارة في كل

الصورة عن  
الهيولى

في هذا الموضع  
فان خارج من  
كان باين التناهي  
في المقادير لا كما كان  
في غير التناهي فيكون  
لقد استدار على تقدير  
على تقدير ان يخرج  
تساوي الان في كل  
كون الزاوية على  
غير تصور هاتين  
بالفعل اذا افترض  
منه ايتين والاشارة  
تساوي في كل  
سواء بالوجهين  
لما هو سادى في  
الاشارة في كل  
سواء بالوجهين  
لما هو سادى في  
الاشارة في كل

في هذا الموضع  
فان خارج من  
كان باين التناهي  
في المقادير لا كما كان  
في غير التناهي فيكون  
لقد استدار على تقدير  
على تقدير ان يخرج  
تساوي الان في كل  
كون الزاوية على  
غير تصور هاتين  
بالفعل اذا افترض  
منه ايتين والاشارة  
تساوي في كل  
سواء بالوجهين  
لما هو سادى في  
الاشارة في كل  
سواء بالوجهين  
لما هو سادى في  
الاشارة في كل



من قوله الاول كما اذا قيل  
بأنه المقدرة في الحقيقة قد كانت  
العام والخاص لا يمكن ان يكون  
منه ما هو الاصل فيكون  
منه ما هو الاصل فيكون  
منه ما هو الاصل فيكون

فان الخط الواصل بينهما انما يصل بين النقطتين منها فاما بينهما فتبينك  
النقطتين كيف لا يكون كل منهما محصورين لا لخروج كل الخط الواصل  
بينهما وقيل كتحقق هذه المقدمة حق الاتصاح بحيث يندفع عنها  
المتهم المذكور لا بتمهيد مقدمات الاول ان الخطين الممتدين من مبدأ

واحد الى غير النهاية يمكن ان يفرض بينهما ابعادا غير متناهية بحسب  
العدد متزايدة بقدر واحد مثلا لو امتد من مبدأ واحد مثل نقطة  
أخطا مستقيمان غير متناهيين كما يمكن ان يفرض على الخطين نقطتين

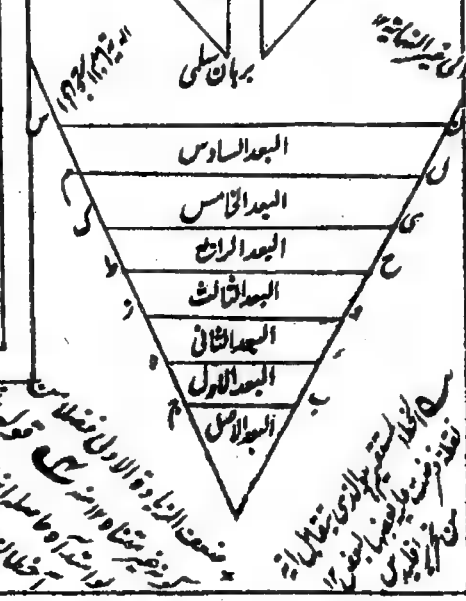
متساويتين البعد عن نقطة التقاطع بحيث لو وصلنا بينهما بخط  
ب ج لكان مسكوا لكل من خطي ا ب ا ج حتى يكون ا ب ج مثلثا  
متساوي الاضلاع ونفرض ان كلامنا من الاضلاع ذراع وان نفرض

عليهما نقطتين اخريين متساويتين البعد عن تقاطع ب ج كنقطتي  
ب ج بحيث يكون بعدا ج ه ا عن ب ج كبعدي ب ج عن ا ويكون

منه ما هو الاصل فيكون  
منه ما هو الاصل فيكون  
منه ما هو الاصل فيكون

من قوله الاول كما اذا قيل  
بأنه المقدرة في الحقيقة قد كانت  
العام والخاص لا يمكن ان يكون  
منه ما هو الاصل فيكون  
منه ما هو الاصل فيكون  
منه ما هو الاصل فيكون

من قوله الاول كما اذا قيل  
بأنه المقدرة في الحقيقة قد كانت  
العام والخاص لا يمكن ان يكون  
منه ما هو الاصل فيكون  
منه ما هو الاصل فيكون  
منه ما هو الاصل فيكون









والبعد المشتمل على الزيادات الغير المتناهية غير متناه فيوجد بين

الخطين بعد واحد غير متناه محصورا بين حاصرين فثبت ادعينا

من الملازمة وان دفع المنع المذكور فيه نظرون وجهين الاول

القائم

انه لا يزوم من المقدمة الثالثة وجوب بعد واحد مشتمل على تلك

الزيادات الغير المتناهية كما لا نسلم انه اذا كان كل جلد من الزيادات الغير المتناهية

في بعد يجب ان يكون جميع تلك الزيادات في بعد نحو ازان لا يكون الحاصل على

واحد حكما على الكل المحموفان كل واحد من افراد الانسا يشع هذا الغيب وهذا

الدار والمجمع ليس لك وقد يقال ذاشت فحصل كل محكم ومحقق بعد كان

مجموع الزوائد الغير المتناهية بمجموعها موجود او بحصولها ايضا وبعد في بحث

[illegible]

الاول آه مني فاني  
ان يقابل

ان اشارات سے موقوفہ داران کے لئے اصل الاستیصال کو جمل سے ارا اور انبیاء

من الزيادة ان  
انما اريد ان  
ذلك ما نحن  
لست في الزيادة  
بان كل واحد من  
هو قوله تعالى  
عيسى وذا  
القاسم بن  
تسفي بن  
بنو قيس الانصاري  
من الانصار

[illegible]

[illegible]





من قول ادقيدس بن هيرس...

لا يتجزأ عن  
الحيولى

من قول ادقيدس بن هيرس... لا يتجزأ عن الحيولى... من قول ادقيدس بن هيرس...

اعني النقطة لا يتصور احاطتها باما اصلا والامح بالاحاطة ههنا هو لاحاطة  
التامة لتخرج الزاوية فانها على الاصح هيأة وكيفية عارضة للمقيار  
من حيث انه على محاط واحد واكثر احاطة غير تامة مثلا اذا وضنا  
سطحا مستويا على خطين مستقيمتين فاذا اعتبر كونه على خط  
بالخطوط الثلث كانت الهيأة العارضة له بهذا الاعتبار هي اشكل  
واذا اعتبر منها خطان متلاقيان على نقطة منه كانت الهيأة  
العارضة له بهذا الاعتبار هي الزاوية هذا ما اشتهر به من قبلهم ولم ينزعه منه

من قول ادقيدس بن هيرس... من قول ادقيدس بن هيرس... من قول ادقيدس بن هيرس...

من قول ادقيدس بن هيرس... من قول ادقيدس بن هيرس... من قول ادقيدس بن هيرس...

ان لا يكون محيط الكرة وامتثاله شكل والا نسب ان يقال الشكل  
هو الهيئة الحاصلة للمقدار من جهة المحاطة سواء كان  
المقدار ربعه واحاطته بالمقدار ليس كذلك بل محيط الدائرة و  
امتثاله ايضا وقد يقال انما يلزم تشكيل الصورة اذا كانت متناهية  
وفي جميع الجهات ولم يثبت ذلك بما ذكره من الدليل لانه لو  
الاشباه من جهة الطول فقط لم يمكن وجود خطين يخرجان  
من نقطة واحدة وينفرجان متراذين الى غير النهاية ضرورة  
توقف انفراجهما كذا على الاشياء في العرض قولنا حاشيتنا الاشياء  
تشكلها فانها اذا كانت متناهية ولو في جهة واحدة لكانت حياة مخصوصة

الخطوط على انما لا يكون محيط الكرة وامتثاله شكل والا نسب ان يقال الشكل هو الهيئة الحاصلة للمقدار من جهة المحاطة سواء كان المقدار ربعه واحاطته بالمقدار ليس كذلك بل محيط الدائرة وامتثاله ايضا وقد يقال انما يلزم تشكيل الصورة اذا كانت متناهية وفي جميع الجهات ولم يثبت ذلك بما ذكره من الدليل لانه لو الاشباه من جهة الطول فقط لم يمكن وجود خطين يخرجان من نقطة واحدة وينفرجان متراذين الى غير النهاية ضرورة توقف انفراجهما كذا على الاشياء في العرض قولنا حاشيتنا الاشياء تشكلها فانها اذا كانت متناهية ولو في جهة واحدة لكانت حياة مخصوصة

ان يقال انما لا يكون محيط الكرة وامتثاله شكل والا نسب ان يقال الشكل هو الهيئة الحاصلة للمقدار من جهة المحاطة سواء كان المقدار ربعه واحاطته بالمقدار ليس كذلك بل محيط الدائرة وامتثاله ايضا وقد يقال انما يلزم تشكيل الصورة اذا كانت متناهية وفي جميع الجهات ولم يثبت ذلك بما ذكره من الدليل لانه لو الاشباه من جهة الطول فقط لم يمكن وجود خطين يخرجان من نقطة واحدة وينفرجان متراذين الى غير النهاية ضرورة توقف انفراجهما كذا على الاشياء في العرض قولنا حاشيتنا الاشياء تشكلها فانها اذا كانت متناهية ولو في جهة واحدة لكانت حياة مخصوصة

ان يقال انما لا يكون محيط الكرة وامتثاله شكل والا نسب ان يقال الشكل هو الهيئة الحاصلة للمقدار من جهة المحاطة سواء كان المقدار ربعه واحاطته بالمقدار ليس كذلك بل محيط الدائرة وامتثاله ايضا وقد يقال انما يلزم تشكيل الصورة اذا كانت متناهية وفي جميع الجهات ولم يثبت ذلك بما ذكره من الدليل لانه لو الاشباه من جهة الطول فقط لم يمكن وجود خطين يخرجان من نقطة واحدة وينفرجان متراذين الى غير النهاية ضرورة توقف انفراجهما كذا على الاشياء في العرض قولنا حاشيتنا الاشياء تشكلها فانها اذا كانت متناهية ولو في جهة واحدة لكانت حياة مخصوصة

انما لا يكون محيط الكرة وامتثاله شكل والا نسب ان يقال الشكل هو الهيئة الحاصلة للمقدار من جهة المحاطة سواء كان المقدار ربعه واحاطته بالمقدار ليس كذلك بل محيط الدائرة وامتثاله ايضا وقد يقال انما يلزم تشكيل الصورة اذا كانت متناهية وفي جميع الجهات ولم يثبت ذلك بما ذكره من الدليل لانه لو الاشباه من جهة الطول فقط لم يمكن وجود خطين يخرجان من نقطة واحدة وينفرجان متراذين الى غير النهاية ضرورة توقف انفراجهما كذا على الاشياء في العرض قولنا حاشيتنا الاشياء تشكلها فانها اذا كانت متناهية ولو في جهة واحدة لكانت حياة مخصوصة



ليس الاصل ان يكون الجسم في الصورة  
فان ان اراد من الجسم ان يكون في الصورة  
فان ان اراد من الجسم ان يكون في الصورة  
فان ان اراد من الجسم ان يكون في الصورة

بالانفصال فان الامر المتصل المتصل واد القرب يتغير شكله من غير  
فصل واجيب عنه بان ان لم يكن هناك انفصال فلا بد من انفعال وهو  
من لواحق المادة وتوضيحه على ما قررناه ان في الجسم فعلا وانفعالا  
ولا يجوز ان يكون امرا واحدا فاعلا ومنفعلا في الجسم ابرام يفعل  
بأحدهما وينفعل بالآخر فالاعراض الانفعالية تابعة للمادة والفعالية  
للمصورة وهذا منقوض اما اجماع افيان النفس تفعل فيما تحتها من البدان  
وتنفعل عما فوقها من السبلد في العالمين مع انها غير كادية وما تفصيلا فلجواز  
ان يكون الفاعل والمنفعل واحدا من جهتين وكل ما يقبل

الانفصال فهو مركب من الهيول والصورة المناسبة  
فان ان اراد من الجسم ان يكون في الصورة

فان ان اراد من الجسم ان يكون في الصورة  
فان ان اراد من الجسم ان يكون في الصورة  
فان ان اراد من الجسم ان يكون في الصورة

فان ان اراد من الجسم ان يكون في الصورة  
فان ان اراد من الجسم ان يكون في الصورة  
فان ان اراد من الجسم ان يكون في الصورة

فان ان اراد من الجسم ان يكون في الصورة  
فان ان اراد من الجسم ان يكون في الصورة  
فان ان اراد من الجسم ان يكون في الصورة

الشبهة  
لا تجوز

فان ان اراد من الجسم ان يكون في الصورة  
فان ان اراد من الجسم ان يكون في الصورة  
فان ان اراد من الجسم ان يكون في الصورة





ولما كان في هذه الاحتمالات ظاهر مما ذكره المصنف بآدنى تأمل المتبحر

فان قلت يجوز ان يكون المبين الممكن الزوال علة للشكل والصورة معا

فبزواله تزول الصورة ايضا ولا تبقى مشكلة بشكل اخروفت المبين ان

كان مجردا فابدى واه لا شك ان يكون علة للصق على ما قررناه

في بحث اثبات العقل فعميمكن المناقشة ههنا باحتمال ان يكون الشكل

لشخص الصورة اللهم الا ان يقال الشكل علة للشخص كما ذهب اليه

بعضهم وسيأتى الكلام فيه وقد يقال لتوجيه هذا المقام

ان الشكل المعين الحاصل للصورة لا بد له من مخصص

ولما كان في هذه الاحتمالات ظاهر مما ذكره المصنف بآدنى تأمل المتبحر

فان قلت يجوز ان يكون المبين الممكن الزوال علة للشكل والصورة معا

فبزواله تزول الصورة ايضا ولا تبقى مشكلة بشكل اخروفت المبين ان

كان مجردا فابدى واه لا شك ان يكون علة للصق على ما قررناه

في بحث اثبات العقل فعميمكن المناقشة ههنا باحتمال ان يكون الشكل

لشخص الصورة اللهم الا ان يقال الشكل علة للشخص كما ذهب اليه

بعضهم وسيأتى الكلام فيه وقد يقال لتوجيه هذا المقام

ان الشكل المعين الحاصل للصورة لا بد له من مخصص

ولا يمكن ان يكون المبين الممكن الزوال علة للشكل والصورة معا  
فبزواله تزول الصورة ايضا ولا تبقى مشكلة بشكل اخروفت المبين ان  
كان مجردا فابدى واه لا شك ان يكون علة للصق على ما قررناه  
في بحث اثبات العقل فعميمكن المناقشة ههنا باحتمال ان يكون الشكل  
لشخص الصورة اللهم الا ان يقال الشكل علة للشخص كما ذهب اليه  
بعضهم وسيأتى الكلام فيه وقد يقال لتوجيه هذا المقام  
ان الشكل المعين الحاصل للصورة لا بد له من مخصص

القوة  
لا تجتمع  
الصور

ولا يمكن ان يكون المبين الممكن الزوال علة للشكل والصورة معا  
فبزواله تزول الصورة ايضا ولا تبقى مشكلة بشكل اخروفت المبين ان  
كان مجردا فابدى واه لا شك ان يكون علة للصق على ما قررناه  
في بحث اثبات العقل فعميمكن المناقشة ههنا باحتمال ان يكون الشكل  
لشخص الصورة اللهم الا ان يقال الشكل علة للشخص كما ذهب اليه  
بعضهم وسيأتى الكلام فيه وقد يقال لتوجيه هذا المقام  
ان الشكل المعين الحاصل للصورة لا بد له من مخصص

ولا يمكن ان يكون المبين الممكن الزوال علة للشكل والصورة معا  
فبزواله تزول الصورة ايضا ولا تبقى مشكلة بشكل اخروفت المبين ان  
كان مجردا فابدى واه لا شك ان يكون علة للصق على ما قررناه  
في بحث اثبات العقل فعميمكن المناقشة ههنا باحتمال ان يكون الشكل  
لشخص الصورة اللهم الا ان يقال الشكل علة للشخص كما ذهب اليه  
بعضهم وسيأتى الكلام فيه وقد يقال لتوجيه هذا المقام  
ان الشكل المعين الحاصل للصورة لا بد له من مخصص

وقلت لما ثبت  
 من الضرورة عدم قبول البين في الطلاق  
 فقلت الاول لا يستلزم الثاني لان لما  
 باقية مع ان السيد لا يكون العورة المأثمة  
 في السيد المأثمة بالذات وفسد الشارع  
 على من فسد الكسوة على  
 يتيقن في كسبه لا

[illegible]

للاشارة الحسية ولا تكون لاسيما الى كل واحد من القسمين  
 اي لا يكون اليك زائداً ولا نقصاً

فلا سبيل الى تجرّد هاعن الصوقة لما انه لا سبيل الى الاول فلا نها

حاشا اما انشعب ولا لاسبيل الى الثاني لان كل الموضع فهو قسم  
اسم كونه ايات وضع

ای قابل الانقسام علی ما عرف فی الجزء الذی لا یتجزی لایخفی علیک انه

الصفحة ١٢

لخرج المتبايد من عبارته وهو ان كل شيء له موضعه قابل للانقسام سواء

كان جوهر او عرضاً لا نهضوا تكون بوجه النقطة وما مرق في

الجزء يدل على ان كل جوهر ذي وضع فهو قابل للانقسام ولا يلا

لله على ان كل عرض ذي وضعه ايضا كذلك ذلما امتناع وقتها

اسی اقلیم پر وانا عمر

النقاط قطعاً في أدلة أن كل جوهر له وضع فهو قابل للانقسام وحينئذ

لا يترك الكلام الا اذا ثبت ان الحقول جوهرة وقد يستدل عليه ثمانية اناها

[illegible]

حل الصورة الجسميه وقلنا اننا اليه مع ما عليه وتارة بانها جزء  
 اى اننا اليه مع ما عليه وتارة بانها جزء

لجسم الذي هو جبروت وهذا امر مود لان الهيئة المخصوصة

[illegible]

وَمَا يَكْفُرُ لَكُمْ وَيُنَادِيَكُمْ أَنْ خُذُوا مِنْ مَالِكُمْ مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ وَلَكِنْ كُنْتُمْ أَكْثَرًا فَاسِيءَاتٍ

[illegible]



[illegible]



47

فاجتمعوا في الطريق بل في العرض وان اراد في جهة العرض فممنوع

أدغم الخط في تلك الجهة وتوصيحه أن امتناع التداخل

هو في المقادير من حيث هي مقادير في المقلات اصل لا يمتنع

التدخل فيه بوجه من الوجوه وما له مقدار في جملة واحد فقط

انقسم التداخل فيه من تلك الجهة فقط وما لم يقدّر في جهتين

فقط امتنع التداخول فيه من تينك البهتين فقط دوز الجبهه التين

وَمَا كَانَ مَقْدَرُ أَهْلِ الْجِهَاتِ الثَّلَاثِ أَنْ يَمْتَنِعَ التَّدَاخُلُ فِيهِ بِالْكَلْبَةِ قَالُوا قُلْ

فعل ما ذكره لا يمنع التداخل والجزاء التي لا تتجزأ وأدرك مقلدا

اصلا قلت الحكم بقتناع التلا خلفي يا ائمة على تقدير ترك الجحوظ

اذ علم ان التقدير لو قد اخلت لم يحصل من انضمام بعضها الى بعضها له

[illegible]

اذْوَضَ الْخَطَّ الْجُمْرِيَّ بَيْنَ خَطَيْنِ جَوْهَرِيَيْنِ بَيْنَ خَسْبَيْنِ فَالتَّوَلَّى

[illegible][illegible]

مع کاہل عیرویں ام"

هذا هو حال كماله في شرحه به شارح المواقف حيث قال لبيان استحالة التداخل  
بين الاجزاء التي لا تجزى ان يلاصق العقل شاهد بان المتجزئ بذاته يمنع ان  
يتداخل في مثله بحيث يصير كجسم واحد منها وقد ظهر منه  
ان قول الحكم بامتناع التداخل انما هو من تقدير تركيب الجسم فامروء  
لان تداخل تلك الاجزاء محال في نفسها سواء تركيب الجسم منها او كما  
والفصل ان يقال ان اليمامة تحكم بان تداخل الجواهر محال مطلقا  
واما تداخل غيرها فاعلموا فصله المعتبر فلا يحسن قوله امتناع التداخل  
انما هو في المقادير من حيث هي مقادير نعم امتناع التداخل في المقادير انما  
هو من حيث مقادير وقد يجب عن اصل الاعتراض ان الناطق معتز بان  
مجموع الخطير اعظم من احدها في الطول فلو تداخل الخط المستقل المتوسط  
بين الخطير العرضيين في احدها لم يكن التداخل معا لهما من حيث هو والام يكن  
المستقل متوسطا بينهما بل يقع خارجا عنهما لكن المفروض ان متوسطهما قول

في قوله لا يلاصق العقل شاهد بان المتجزئ بذاته يمنع ان يتداخل في مثله بحيث يصير كجسم واحد منها وقد ظهر منه ان قول الحكم بامتناع التداخل انما هو من تقدير تركيب الجسم فامروء لان تداخل تلك الاجزاء محال في نفسها سواء تركيب الجسم منها او كما والفصل ان يقال ان اليمامة تحكم بان تداخل الجواهر محال مطلقا واما تداخل غيرها فاعلموا فصله المعتبر فلا يحسن قوله امتناع التداخل انما هو في المقادير من حيث هي مقادير نعم امتناع التداخل في المقادير انما هو من حيث مقادير وقد يجب عن اصل الاعتراض ان الناطق معتز بان مجموع الخطير اعظم من احدها في الطول فلو تداخل الخط المستقل المتوسط بين الخطير العرضيين في احدها لم يكن التداخل معا لهما من حيث هو والام يكن المستقل متوسطا بينهما بل يقع خارجا عنهما لكن المفروض ان متوسطهما قول

مجموع الهيوع  
المعق

في قوله لا يلاصق العقل شاهد بان المتجزئ بذاته يمنع ان يتداخل في مثله بحيث يصير كجسم واحد منها وقد ظهر منه ان قول الحكم بامتناع التداخل انما هو من تقدير تركيب الجسم فامروء لان تداخل تلك الاجزاء محال في نفسها سواء تركيب الجسم منها او كما والفصل ان يقال ان اليمامة تحكم بان تداخل الجواهر محال مطلقا واما تداخل غيرها فاعلموا فصله المعتبر فلا يحسن قوله امتناع التداخل انما هو في المقادير من حيث هي مقادير نعم امتناع التداخل في المقادير انما هو من حيث مقادير وقد يجب عن اصل الاعتراض ان الناطق معتز بان مجموع الخطير اعظم من احدها في الطول فلو تداخل الخط المستقل المتوسط بين الخطير العرضيين في احدها لم يكن التداخل معا لهما من حيث هو والام يكن المستقل متوسطا بينهما بل يقع خارجا عنهما لكن المفروض ان متوسطهما قول



69

[illegible]

ظاهراً لا بالباطن معترف بأن كل خطيئة مجموعهم أعظم من الوحدانية إذا كانوا  
في الملوك

متلاقيين في الطول وأما إذا لم نأمتلأقين في العرض فلا جاز أن

مجبوراً لا تقسم الخط في جنتين لأن ما يلاق منه أحدهما خير مما يلاق

الأخر وهو أن لما أنه لا يمكن أن تكون سطحاً فلا لها الوكنت سطحاً إذا

انتقل اليه طرف الجسمين فما ان تحجب تلاقيهما او لا يحجب وكل واحد منهما  
 هما السطحان الموضعا في ١٢

بأهل على ما مر وما أنه لا يجوز أن تكون جساماً فلا لها لو كانت جسماء كانت

مركبة من الهيولى والصورة لمعلم وقاما انه لا سبيل الى الثاني فلا اذا ما  
 الاول ان يقال مغزوة كما لا يخفى

غير ذات وضع فاذا اقترنت بها الصورة الجسمية وصارت حينئذ

ذات وضع بالضرورة فاما ان لا تحصل في حيز اصلا او تحصل في

جمیع الاحیاء و تحصل فی بعض الاحیاء دون بعض قیل علیہ یحیون

ان لا يفتن من الله تعالى اذ لو لم يكن الا انظر الى ذلك

[illegible]

بنی یسوی بنی اسرائیل  
بنی یسوی بنی اسرائیل

١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١  
 ٤٧٢  
 ٤٧٣  
 ٤٧٤  
 ٤٧٥  
 ٤٧٦  
 ٤٧٧  
 ٤٧٨  
 ٤٧٩  
 ٤٨٠  
 ٤٨١  
 ٤٨٢  
 ٤٨٣

[illegible]





اجزائه واحدا فلا تصلح مخصصة للهوي بمجموعين منها والى ان تقول  
بمجموع ايقاد الهوي صورة اخرى واحدة من الاحوال التي هي بعض اجزاء  
المكان الكل وايضا قد تكون الهوي مجردة هيولى عن غير كل فلاحاجة في  
التخصيص الى غير الصورة النوعية وقد يجاب بان الهوي اذا حصلت في  
بعض الاحياء فلا بد ان تنخص كل جزء من اجزائه بمجموع معين من اجزاء  
ذلك الحيز والصورة النوعية لا يقتضي ذلك لان نسبتها الى جميع الاجزاء  
على الصورة فتخصيص الاجزاء بالاجزاء مع تساوى نسبتها اليها يكون  
توجيها بلا مرجح قطعاً ولا بعد ان يقال ان الهوي للمقارنة للصورة  
المتصلة متصلة فتكون اجزاؤها مفترضة لا موجبة في الخارج  
فلا تقتضي مكاناً وقد جاز ان تكون هنا الحالة مخصصة للهوي  
بوضع معين ولا يلزم الاعتراض على هذا التقدير بان يقال

قوله وانما في قولنا ان الهوي صورة اخرى واحدة من الاحوال التي هي بعض اجزاء المكان الكل وايضا قد تكون الهوي مجردة هيولى عن غير كل فلاحاجة في التخصيص الى غير الصورة النوعية وقد يجاب بان الهوي اذا حصلت في بعض الاحياء فلا بد ان تنخص كل جزء من اجزائه بمجموع معين من اجزاء ذلك الحيز والصورة النوعية لا يقتضي ذلك لان نسبتها الى جميع الاجزاء على الصورة فتخصيص الاجزاء بالاجزاء مع تساوى نسبتها اليها يكون توجيها بلا مرجح قطعاً ولا بعد ان يقال ان الهوي للمقارنة للصورة المتصلة متصلة فتكون اجزاؤها مفترضة لا موجبة في الخارج فلا تقتضي مكاناً وقد جاز ان تكون هنا الحالة مخصصة للهوي بوضع معين ولا يلزم الاعتراض على هذا التقدير بان يقال

قوله وانما في قولنا ان الهوي صورة اخرى واحدة من الاحوال التي هي بعض اجزاء المكان الكل وايضا قد تكون الهوي مجردة هيولى عن غير كل فلاحاجة في التخصيص الى غير الصورة النوعية وقد يجاب بان الهوي اذا حصلت في بعض الاحياء فلا بد ان تنخص كل جزء من اجزائه بمجموع معين من اجزاء ذلك الحيز والصورة النوعية لا يقتضي ذلك لان نسبتها الى جميع الاجزاء على الصورة فتخصيص الاجزاء بالاجزاء مع تساوى نسبتها اليها يكون توجيها بلا مرجح قطعاً ولا بعد ان يقال ان الهوي للمقارنة للصورة المتصلة متصلة فتكون اجزاؤها مفترضة لا موجبة في الخارج فلا تقتضي مكاناً وقد جاز ان تكون هنا الحالة مخصصة للهوي بوضع معين ولا يلزم الاعتراض على هذا التقدير بان يقال

عدم تخرج الهوي عن الصورة

قوله وانما في قولنا ان الهوي صورة اخرى واحدة من الاحوال التي هي بعض اجزاء المكان الكل وايضا قد تكون الهوي مجردة هيولى عن غير كل فلاحاجة في التخصيص الى غير الصورة النوعية وقد يجاب بان الهوي اذا حصلت في بعض الاحياء فلا بد ان تنخص كل جزء من اجزائه بمجموع معين من اجزاء ذلك الحيز والصورة النوعية لا يقتضي ذلك لان نسبتها الى جميع الاجزاء على الصورة فتخصيص الاجزاء بالاجزاء مع تساوى نسبتها اليها يكون توجيها بلا مرجح قطعاً ولا بعد ان يقال ان الهوي للمقارنة للصورة المتصلة متصلة فتكون اجزاؤها مفترضة لا موجبة في الخارج فلا تقتضي مكاناً وقد جاز ان تكون هنا الحالة مخصصة للهوي بوضع معين ولا يلزم الاعتراض على هذا التقدير بان يقال

قوله وانما في قولنا ان الهوي صورة اخرى واحدة من الاحوال التي هي بعض اجزاء المكان الكل وايضا قد تكون الهوي مجردة هيولى عن غير كل فلاحاجة في التخصيص الى غير الصورة النوعية وقد يجاب بان الهوي اذا حصلت في بعض الاحياء فلا بد ان تنخص كل جزء من اجزائه بمجموع معين من اجزاء ذلك الحيز والصورة النوعية لا يقتضي ذلك لان نسبتها الى جميع الاجزاء على الصورة فتخصيص الاجزاء بالاجزاء مع تساوى نسبتها اليها يكون توجيها بلا مرجح قطعاً ولا بعد ان يقال ان الهوي للمقارنة للصورة المتصلة متصلة فتكون اجزاؤها مفترضة لا موجبة في الخارج فلا تقتضي مكاناً وقد جاز ان تكون هنا الحالة مخصصة للهوي بوضع معين ولا يلزم الاعتراض على هذا التقدير بان يقال



ان الماء اذا انقلب هو ماء اصل العكس صا المنقلب الى كل موضع من اجزاء  
الخير الطبع لما انقلب اليه مع تساوي نسبتها لها فلتكن الهوى بعد  
مقارنة الصورة اولى بخير مع تساوي نسبتها الى جميع الاحياء في الوضع  
السابق يقتضي الموضع اللاحق فلا يكون ترجيحاً بل امرح اي اذا انقلب  
مثلاً جزء من الماء هو ماء فان كان قبل الانقلاب في الموضع الطبيعي  
للماء انتقل الى قرب مواضع الهواء من ذلك الموضع فالتقرب مرجح  
للحصول فيه وان كان قبل الانقلاب في موضع الهواء قسراً استقر  
فيه بعد ذلك طبعاً بالحصول في ذلك الموضع مرجح ولا يتصور مثلاً  
ذلك في الهوى التي لا وضع لها اصلاً ففصل في اثبات الصورة  
النوعية وهي التي تختلف بها الاجسام كلها انواعاً

في صورة انقلب من موضع الى موضع اخر  
الاجسام كلها انواعاً  
الاجسام كلها انواعاً

في صورة انقلب من موضع الى موضع اخر  
الاجسام كلها انواعاً  
الاجسام كلها انواعاً

انما كانت صورة انقلب من موضع الى موضع اخر  
الاجسام كلها انواعاً  
الاجسام كلها انواعاً

اعلم ان لكل واحد من الاجسام الطبيعية صفة اخرى غير الصفة الجسمية

لأن خصائص بعض الأجسام ببعض الأجزاء أي بأقسامها السكونية والكيفية

عند حصوله في الحركة اليه عند خروجه عنه دون البعض بل سائر

انا لله ليس لامر خان من الجسم والكفر وقره ولا للهيول لانها قابله

۱۔ قریب  
 ۲۔ قریب  
 ۳۔ قریب  
 ۴۔ قریب  
 ۵۔ قریب  
 ۶۔ قریب  
 ۷۔ قریب  
 ۸۔ قریب  
 ۹۔ قریب  
 ۱۰۔ قریب

في اثبات ان انتقاص ان الصورة  
 في الجسم ان انتقاص ان  
 في اثبات ان انتقاص ان  
 في اثبات ان انتقاص ان

من الارواح  
واكتفى بهتة ومنه قوله لا  
الطالع من اربعة نفقة اربعة اقسام  
واربعها ما رابعا من  
كل واحد من

عبدالله بن محمد بن عبدالمطلب بن هاشم بن عبدمنذر بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نضر بن معد بن عدنان

اختلاطاً شللاً و اختصاً  
 بنوعه من الادب من مخصص  
 و من الادب من مخصص  
 و من الادب من مخصص

الصفحات  
التي يكون امرها خارج عن  
المصنفه بحسب تبادله احواله  
العلمه بالمتبر ان الامور  
التي تارة تلتصق بالمتبر  
التي تارة تلتصق بالمتبر

اليمينه او اول فلكه  
ل بلخته الاول فلكه  
اما اوسن المازفلا ان  
و كذا الغصن و اسن  
اسم خارج من واسن  
اسم جنان

[illegible][illegible][illegible]

1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	32	33	34	35	36	37	38	39	40	41	42	43	44	45	46	47	48	49	50	51	52	53	54	55	56	57	58	59	60	61	62	63	64	65	66	67	68	69	70	71	72	73	74	75	76	77	78	79	80	81	82	83	84	85	86	87	88	89	90	91	92	93	94	95	96	97	98	99	100
---	---	---	---	---	---	---	---	---	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----

در انجیل و در کتب دیگر  
مستخرج از کتب قدسیه

بعض من غير ان يفسدوا  
الانسان من حيث خلقه

وہی کہ جس نے اسے پہچان لیا وہی کہ جس نے اسے پہچان لیا

افراد و سوار و ملوک و جمیع  
عالمی باقیعالمی

فقدوميه  
وان بعض فان من الك  
م يوع سدا مفار تا  
خدا آا را  
ن

کے ان غور و فکر سے کہ جو مسلمانوں کے لئے ایک نیا دین اور نیا قانون پیش کرتا ہے۔

الفاعل المتحد الذي لا يحسم اسمكنا  
سبب في الفاعل الذي لا يحسم  
الفاعل المتحد الذي لا يحسم اسمكنا  
سبب في الفاعل الذي لا يحسم

نزدان اقصیٰ کربان کس بود  
استوار ارات قوتخانه

اثبات المصون النوعية

عن الصادق عليه السلام  
عن الحسن بن محبوب عن  
عن الحسن بن محبوب عن  
عن الحسن بن محبوب عن

فِي الْحَالِشِ الْمَقْدَرِ وَفِي الْمَقْدَرِ الْمَقْدَرِ

البراعه و بعض من بعده و انتم لا تشاءون

دعویٰ افروز و تملیک ان کے معاصرین  
عین القضاء و العفیان

ان الله اعلم  
بما في قلوبكم  
وأن الله  
هو الغني  
العليم

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يَرْسِلَ فِي الْأَرْضِ الْفَلَاحَ

۱۳۱۲ هـ ولدی محمد بن حسین قزوینی

ایکون الاضواء من حیث هو  
فی القاموس

والموردی وادب



[illegible][illegible][illegible]



٢٠  
 ليست ملكه والذين  
 العلم الوحي سواء  
 فالتباعد والاضاها  
 ان الاجاب فان انفس  
 سواء والذات الا شئنا  
 ان لا نزل من ملكه  
 الاجاب والواجب  
 من العلم الفاعل  
 من سائر فطرون  
 من العلم الفاعل  
 مع العلم بالواجب  
 والقيده بالواجب  
 وتلخيص العادة  
 الذكره ما سبانه  
 ان كسر اللين  
 ثم

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible][illegible]

الاول الذي هو هذا قوله  
فانما من الله ما لا يحيط به  
الحكمة والقدرة على كل شيء  
والله اعلم بالصواب

فان قيل هذا منقول لفظ الواحد لا يصدر عنه الا الواحد قلنا  
 امتناع صدور المتعدد عن الواحد مشروط بعدم تعدد الجهات  
 في الواحد والصورة النوعية وان كانت امر واحد بالذات لانها متحدة  
 الجهات تقتضي بكل جهة ما يناسبها هذا لانه يرتفع بها الاشتباه في  
 كيفية التلازم المذكور للهوى والصورة واعلم ان الهوى ليس

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

**التقاصد والاشراج المقلنين**  
على الايقاع في الاجزات بدو  
الكتاب في بيان الاشاجيد واما  
في بيانها فالصدق صدق  
ومؤثران لبعض ذات  
على بعض

علاقة الصورة لا أنها لا تكون موجودة بالفعل قبل وجود الصورة للمادة  
أي علاقة موجودة في الأصل وليس في عدم عليه الوجود للصورة

ان اودان الهيولى لا يتقدم على الصورة تقدم ماذلتا فيرد عليه

لا يظفر منه إلا أن الحبل لا يتقدم على الصورة فقد ما زنا وكما أنها

لاستقدم على الصورة فقد ما ذاتيا فغير معلوم مستوفان اراد انهما لا يستقدم  
اصلا مقدور اولئك الذين عقدت بالكتاب السور الشكون بل في

على الصورة قدما زانيا فيجب عند ان اراد بقوله والعلة الفاعلية  
فلم يكن ح لان آه<sup>١٣</sup> العنف<sup>١٢</sup> هذا كبري الدليل<sup>١٤</sup>  
استاذة<sup>١٥</sup> افان نظام<sup>١٦</sup> اياها وكذا<sup>١٧</sup> في الارضية<sup>١٨</sup> جوهري<sup>١٩</sup> او استلاطية<sup>٢٠</sup>

[illegible]

ان الله يحب المتقين  
 ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيل الله واولئك هم  
 المفلحون  
 ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيل الله واولئك هم  
 المفلحون  
 ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيل الله واولئك هم  
 المفلحون

[illegible]

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن  
موسى عليه السلام  
موسى عليه السلام  
موسى عليه السلام









وجود کل منها عن سبب منفصل هذا مبني على ما عموماً من أن

التالزين يجب ان يكون احدهما علة موجبة والاخر اويكونا معلو

علة موجبة لهم ليتحقق التلازم إذا العلة الموجبة ما يتبع مختلف

المعول عنه سواء كانت حلة تامة أو جزءا خيرا منها فهي مستلزقة للمعول

وبالعكس احل العلولين مستلزم لها وهي مستلزمة للمعول الاخر

بالعكس وهذا بحث لأنه ان اعتبر في العلة الموجبة اليجاد فالانسان

توقه که زنا منجی  
سبب و سبب سبب  
الافضلان النبی  
ما هو یلاد وسطه  
اشعار بحیث

الحاصل ان المالكات العبدية جعلت لخدمة المالكين  
والمالكات العبدية جعلت لخدمة المالكين

کینیڈا السلامی اللہ علیہ وسلم قال لا یسلم الا بالسلام و  
 یفعلکم بوجہ لان و ان کلامہا لکان تحقیقاً  
 من اللہ علی سہمہ بالافراد

الى علة واحدة الى علة منفصلة  
الى علة واحدة الى علة منفصلة  
الى علة واحدة الى علة منفصلة

[illegible][illegible][illegible]

<p>احصوا حلول لغة مشبهه ولا لغة مشبهه بأن يسمي الواحدة في</p>	<p>الاول الاول الاول</p>
---	----------------------------------

[illegible][illegible]

سید الشهدا: سید الشهداء

[illegible]

المذكور احد الفساحه  
اد فاحله انما هو  
الصورة

عبدالمؤمن بالله

فقیه عباسی فی فرائض  
و وصف الخیار فی القاع  
و وصف الخیار فی القاع

ففي العلم الموهوب

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن  
موسى عليه السلام  
الذي جعل القرآن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

انفعا عند الحق الزم

الاي ومن

بِأَنَّهُمْ كَانُوا عَلَىٰ أَعْقَابِهِمْ

[illegible]

ثبوتية  
تلازم الهيولى و  
الصورة

ان ای

و احوال منقصل  
و احوال منقصل

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم  
موسمًا من موسمي القرآن الكريم

وَبِالْحَمْدِ لِلَّهِ  
الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن  
موسى عليه السلام

از انچه در این کتاب مذکور است

من العلم والادب والادب والادب

السلطان

عليه السلام  
عليه السلام

1

1



[illegible]

اذا لم يكن احد المتلافين علة موجبة للاخر او لم يكونا معلولين

علاقة موجبة لها الزم ما كان انفراد احد ما عن الآخر وهو ظاهر وان لم

يُغْتَبَرُ أَنْ يَلْزِمَ أَنْ تَكُونَ الْهَيُولُ عِلَّةً فَاعِلِيَّةً عَلَى تَقْدِيرِ كَوْنِهَا عِلَّةً مُوجِبَةً

فلا يكون وصف العلة بالفاعلية فيما سبق مناسباً للمقام و

ولست الهول غيبة عن الصورة من كل الوجوه لما بينا

انها لا تقوم بالفعل بدون الصورة اي بدون ما هيته

التي تستحق المادة بآثارها أفرادها عليها ولو زال صورته

[illegible]

قوله وان لم يبق  
اول نصيب من العول بان المولى  
من العلة النافعية اعلة الموجب  
لا يملك الا كما يملك الموجب  
ما يتقضى الا كما يملك الموجب  
موجب الا كما يكون من اتمام  
وصفها بما هو من اتمام  
الموجب الى العلة النافعية  
الموجب من مولى من العلة  
منه فكل من يملك من اتمام  
الملك انما يتقضى من اتمام  
عن الا كما يتقضى من اتمام  
الملك من اتمام من اتمام  
عن الا كما يتقضى من اتمام

والشروع  
سوی می شود  
القضاة  
سليم  
او اقرار فی  
ان اقلع  
المستخرجه  
اقتناع  
اراجه  
من فرائد  
بين الاموال  
فاشار اليه  
يقول لما  
ملارو

[illegible]

7

عنها ولم تقتزن صورة أخرى بها عكست المادة فتلك الصور المتواردة

عليها كالدائم ترأل واحدة منها عن السقف وتقام مقامها بعامه

أخرى فيكون السقف باقيا على حاله بتعاقب تلك الدائم ليست

الصورة أيضا غنية عن الهيولى من كل الوجوه لما بينا أنها لا توجد بدون

الشكل المفتقر الى الهيولى فتفقر الصورة في وجودها وبقائها

أقول فيه بحث اذ لو كان ماد كذا كافيلا ثبات ان الهيولى مفتقرة

في قوله لا يكون من غير الهيولى انما هو على ما في المتن من ان الصورة لا توجد بدون الهيولى بل هي صورة في الهيولى لا هيولى في الصورة

تكملة  
تلازم الهيولى والصورة

في قوله لا يكون من غير الهيولى انما هو على ما في المتن من ان الصورة لا توجد بدون الهيولى بل هي صورة في الهيولى لا هيولى في الصورة

في قوله لا يكون من غير الهيولى انما هو على ما في المتن من ان الصورة لا توجد بدون الهيولى بل هي صورة في الهيولى لا هيولى في الصورة

في قوله لا يكون من غير الهيولى انما هو على ما في المتن من ان الصورة لا توجد بدون الهيولى بل هي صورة في الهيولى لا هيولى في الصورة

في قوله لا يكون من غير الهيولى انما هو على ما في المتن من ان الصورة لا توجد بدون الهيولى بل هي صورة في الهيولى لا هيولى في الصورة

[illegible]

الصورة في البقاء كانت الصورة أيضاً مفترقة إلى الحيوان فيلما تبين  
 أيضاً أن الصورة لا توجد بالفعل بدون الحيوان وقد يقال هذا ما  
 لما سبق من أن الصورة ليست على شيء إذا لمعنى العلة لا يحتاج  
 إليه الشيء لتحقيقه فلو افترقت الحيوان إلى الصورة في الوجود كانت الصورة

حله كذا و الجواب ان المراد ههنا ان الفيول مفتقر الى الطبيعة الصوتية  
 اى الى نداء التمام

لا الى الصور المتشعبة لحياتنا فمما يعاينها في الميول والمذموم ما بقا  
اي الصورة المتشعبة ١٣

هذه الصورة المشخصة ليست حلة للمي فلا منافاة في الصورة

مفتقر الى الحيولى في تشكلا اقبل ولما تغاير حوتا التوقف فيها لم يلزم  
 فى تشكلا ١١ الى البركة العصوره فى البيولى الى جنت اقرن  
 اى فى البيولى والصورة ١٢

الدور واورد عليه انه لا يلزم للدور من كون الصولي مقفرا للصلي  
اي فيقبل ١٢ على نزه الصورة ايضا ١٣

[illegible]

تھا کہ حضرت ابو سعید خدریؓ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اپنے پاس دیکھا تھا کہ وہ اپنے ہاتھ میں ایک کھنڈی (دھنیا) لے کر کھڑے تھے اور فرمایا: "اے اللہ! میں نے تجھے دیکھا ہے کہ تیرے رسول کو اپنے پاس لے کر کھڑے ہوئے۔" (صحیح بخاری)

[illegible]

ثبوتية  
تلازم الصولي و

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لَكَ شَاكِرِينَ  
وَمَا تَنْصُرُنَا بِهِ مِمَّنْ دُونِ اللَّهِ كَانَ الْمَقْدَرُ

۱۳ مولوی محمد رفیع  
 مدرسہ اسلامیہ  
 بین الصورتہ المکرمہ  
 کراچی انتظامیہ مع بقاہ البیوت  
 ۵۵۵ قویم دارصورتہ  
 ان الصورتہ

فوقه في الجبلين العباران  
فوقه في الجبلين العباران  
فوقه في الجبلين العباران

فاجتهدوا في العلم  
 انكم لا تعلمون ما هو العلم  
 انكم لا تعلمون ما هو العلم  
 انكم لا تعلمون ما هو العلم

انما المذموم المستعمل  
لولا ان كان مستعمل

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

مجلس ماوردی  
لا سبق من كتابي  
اذا سئني العبد الال





لا يلزم ما هو كونه يتقدم ان تقدم المذموم بالذات يوجب تقدم

اللازم فان العلة المذمومة لعلولها متقدمة عليه بالذات

مع استحالة تقدمه على نفسه فصل في الممكن وهو

اما الخلاء اراد به البعد المحرّد عن المساعدة

فصل في الممكن

اللازم هو الذي لا يمكن ان يكون له علة اخرى غير العلة التي هي علة المذموم...  
فصل في الممكن وهو اما الخلاء اراد به البعد المحرّد عن المساعدة

اللازم هو الذي لا يمكن ان يكون له علة اخرى غير العلة التي هي علة المذموم...  
فصل في الممكن وهو اما الخلاء اراد به البعد المحرّد عن المساعدة

فصل في الممكن وهو اما الخلاء اراد به البعد المحرّد عن المساعدة...  
فصل في الممكن وهو اما الخلاء اراد به البعد المحرّد عن المساعدة

فصل في الممكن وهو اما الخلاء اراد به البعد المحرّد عن المساعدة...  
فصل في الممكن وهو اما الخلاء اراد به البعد المحرّد عن المساعدة

فصل في الممكن وهو اما الخلاء اراد به البعد المحرّد عن المساعدة...  
فصل في الممكن وهو اما الخلاء اراد به البعد المحرّد عن المساعدة





على الآخر سار بافيه بكيته فذلك البعد الذي هو المكان اما ان  
 يكون امراموهو ما يشغله الجسم ويملاؤه على سبيل التوهم وهذا من  
 المتكلمين واما ان يكون امراموجودا ولا يجوز ان يكون بعدا اما ديا  
 قائما بالجسم والا يبرز من حصول الجسم فيه تلاخل الاجسام فهو بعد  
 مجرد وهذا مذهب الاشراقيين ويسمونه بعدا مفضيا را

ان يحصل في الجسم امراموهو ما يشغله الجسم ويملاؤه على سبيل التوهم وهذا من المتكلمين واما ان يكون امراموجودا ولا يجوز ان يكون بعدا اما ديا قائما بالجسم والا يبرز من حصول الجسم فيه تلاخل الاجسام فهو بعد مجرد وهذا مذهب الاشراقيين ويسمونه بعدا مفضيا را

فصل في المكان

المكان هو الذي يشغله الجسم ويملاؤه على سبيل التوهم وهذا من المتكلمين واما ان يكون امراموجودا ولا يجوز ان يكون بعدا اما ديا قائما بالجسم والا يبرز من حصول الجسم فيه تلاخل الاجسام فهو بعد مجرد وهذا مذهب الاشراقيين ويسمونه بعدا مفضيا را

المكان هو الذي يشغله الجسم ويملاؤه على سبيل التوهم وهذا من المتكلمين واما ان يكون امراموجودا ولا يجوز ان يكون بعدا اما ديا قائما بالجسم والا يبرز من حصول الجسم فيه تلاخل الاجسام فهو بعد مجرد وهذا مذهب الاشراقيين ويسمونه بعدا مفضيا را

المكان هو الذي يشغله الجسم ويملاؤه على سبيل التوهم وهذا من المتكلمين واما ان يكون امراموجودا ولا يجوز ان يكون بعدا اما ديا قائما بالجسم والا يبرز من حصول الجسم فيه تلاخل الاجسام فهو بعد مجرد وهذا مذهب الاشراقيين ويسمونه بعدا مفضيا را

المكان هو الذي يشغله الجسم ويملاؤه على سبيل التوهم وهذا من المتكلمين واما ان يكون امراموجودا ولا يجوز ان يكون بعدا اما ديا قائما بالجسم والا يبرز من حصول الجسم فيه تلاخل الاجسام فهو بعد مجرد وهذا مذهب الاشراقيين ويسمونه بعدا مفضيا را

المكان هو الذي يشغله الجسم ويملاؤه على سبيل التوهم وهذا من المتكلمين واما ان يكون امراموجودا ولا يجوز ان يكون بعدا اما ديا قائما بالجسم والا يبرز من حصول الجسم فيه تلاخل الاجسام فهو بعد مجرد وهذا مذهب الاشراقيين ويسمونه بعدا مفضيا را



لرحمهم انه فطر عليه السداة وصحفه بعصرهم بالمقطر بالقاف  
اي بعدله الافطار ويجب ان يكون جوهر القيام بذاته وتوارد  
الممكنات عليه مع بقاءه بشخصه فكان جوهرا متوشطبين  
للعالمين اعني الجواهر الموحدة التي لا تقبل اشارة حسية  
والاجسام التي هي جواهر مادية كثيفة وحيث تكون الاقسام  
الاولية للجهرسة لاختصة على ما هو المشهور والاول

فانظر الى ان يكون من الاقسام  
الاولية للجهرسة لاختصة على ما هو المشهور والاول  
فانظر الى ان يكون من الاقسام  
الاولية للجهرسة لاختصة على ما هو المشهور والاول

فانظر الى ان يكون من الاقسام  
الاولية للجهرسة لاختصة على ما هو المشهور والاول  
فانظر الى ان يكون من الاقسام  
الاولية للجهرسة لاختصة على ما هو المشهور والاول

فانظر الى ان يكون من الاقسام  
الاولية للجهرسة لاختصة على ما هو المشهور والاول  
فانظر الى ان يكون من الاقسام  
الاولية للجهرسة لاختصة على ما هو المشهور والاول

فصل في المكان

فانظر الى ان يكون من الاقسام  
الاولية للجهرسة لاختصة على ما هو المشهور والاول  
فانظر الى ان يكون من الاقسام  
الاولية للجهرسة لاختصة على ما هو المشهور والاول









هذا هو الحق الذي لا يدور في ذهن احد من المتكلمين...  
الاولى في هذه الاشياء...  
الاولى في هذه الاشياء...  
الاولى في هذه الاشياء...

هذا اختلف لانه مفقود اليه في الاجسام وفيه محال لانه  
موقوف على تماثل الابعاد المادية والمجردة مع ان المادية  
اعراض والمجردة جواهر وعلى عدم الواسطتين الحاجة  
والغنى الذاتيتين وكلاهما ممنوعان فصل في التحيز كل جسم سواء  
كان قلكيا وعنصريا فاعلم ان طبعي قبل هذا ينتقض بالجسم

الاولى في هذه الاشياء...  
الاولى في هذه الاشياء...  
الاولى في هذه الاشياء...

فصل في المحيز  
الاولى في هذه الاشياء...  
الاولى في هذه الاشياء...  
الاولى في هذه الاشياء...

الاولى في هذه الاشياء...  
الاولى في هذه الاشياء...  
الاولى في هذه الاشياء...

ان المكان هو الخواص  
 كذا في فصل آخر من كتاب  
 في السطح والخط والزاوية  
 في السطح والخط والزاوية  
 في السطح والخط والزاوية  
 في السطح والخط والزاوية

الحيط فانه جسم وليس له حيز على تفسيرها في السطح الباطن من الجسم  
 الحكاوي الجسم والسطح الظاهر الحي والسطح الباطن من الجسم  
 وتصادف بالنسبة الى ما في جوفه وقد يجاب عن ذلك بان الحيز  
 عندهم ما به تمايز الاجسام في الاشارة الحسية وهو اعظم المكان  
 لتساويه الوضع الذي يمتاز به الحد عن غيره في الاشارة الحسية  
 فهو متحيز وليس في المكان ولا بعد فان تكون تلك الحالة التي يتميز بها  
 الاشارة الحسية عن غيره طبيعية له وان لم يكن شي من مواضعه

في بيان الاقسام التي هي في المكان  
 في بيان الاقسام التي هي في المكان  
 في بيان الاقسام التي هي في المكان  
 في بيان الاقسام التي هي في المكان

في بيان الاقسام التي هي في المكان  
 في بيان الاقسام التي هي في المكان  
 في بيان الاقسام التي هي في المكان  
 في بيان الاقسام التي هي في المكان

والدليل على ذلك ان السطح  
 والخط والزاوية  
 والخط والزاوية  
 والخط والزاوية  
 والخط والزاوية

في اثبات الحيز  
 في اثبات الحيز  
 في اثبات الحيز  
 في اثبات الحيز

[illegible]

بالقياس إلى ما تحته أمرًا بغير بيان قلت هذا منافي لما صرح به  
 أي تحت المهد و  
 أي الحكم بان الخ اعم من الكافي

المحقق في شرب الاشربة من ان المكان عند القائلين بالحجر غر  
الطوس ١٢

الحيز وذلك لان المكان عندهم قريب من مفهومه اللغوي وهو

ما يعتد عليه المتكبر كالأرض للمسكين وأما الحق فهو عند الله

تجلی فی القرآن کی روشنی میں قرآن مجید کی تفسیر

موضوع ۱۲

لا يدخل الموز للباي وما عند الشيخين وانجم هو من الحكماء فهما  
اي لا يقتضيان في داخله ١٢

واحد وهو السطح الباطن من الحاوي للمياه للسطح الظاهر من البحر

أقول المفهوم من كلام الشيخ أن الحيز أعم من المكان حيث قيل

<p>الحمد لله الذي جعل          العلم نوراً يضيء          لوجهه الكريم</p>	<p>الحمد لله الذي جعل          العلم نوراً يضيء          لوجهه الكريم</p>
---	---

كان هوذا على راسه  
الملك هوذا على راسه  
الملك هوذا على راسه  
الملك هوذا على راسه

والله اعلم بالصواب

[illegible]

هو الفرائض المستحقين على الفرائض  
فإذا قيل على الفرائض المستحقين  
فإذا قيل على الفرائض المستحقين  
فإذا قيل على الفرائض المستحقين

عاصم فی الجملہ  
قلت یکن ایضاً  
الغوی بلا الاصطلاح  
آء بر علی غلبے  
عدم مودعہ الخاتم  
الشیخ ورا عند  
ناظر الحق من  
الحکمایہ بطریق  
ان الشفاء

فلما يكون تشرى في تلك السنة  
من المعرف من ثوابات  
بن المكان والحقائق  
والبحر من مكنون  
الشيء ما يصلح ان  
يذهب الى الامور  
للقائه على الحق  
فانهم لم يزلوا

منقول  
ميجان فلاح القيس  
بجانبه  
ميجان فلاح القيس  
بجانبه

منه  
نعم نعم كان  
انقضاء سلكه

سلكه او يقال  
انقضاء سلكه

[illegible]

التمسك به  
بما فيه من  
العلم والبر  
والنعمان  
والنعمان  
والنعمان

وَقَالَ الرَّسُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَاسِكِ وَالْمَسَاجِدِ الْمَشْرِقِيَّةِ وَالْمَغْرِبِيَّةِ

وفاقیہ المدارس و کتب خانہ  
کتاب خانہ ایضاً ان کے نام سے

فذلكم مقامه  
آقول القائل جباراً مستجراً  
وما فخره  
بني بنفسه لان ذلك  
التعريفات

فإشبات المحتج

قول اول: انما هو من قول الله تعالى: "وَقُلْ لِّمَنْ يَشَاءُ الْفَضْلُ" (قوله اول: انما هو من قول الله تعالى: "وَقُلْ لِّمَنْ يَشَاءُ الْفَضْلُ")

ما تعلققت قدامه بکذا واور  
نیزه الصبارہ غرضی غرضی غرضی

الشيء الذي يطعن به بعض الناس  
في الكتاب ولو دفع

الاصطلاح في تفسير القرآن الكريم

قوله و هو بالاشارة الى المستقر  
ان اصل اللفظ تعبير  
عن

فقلت ليس المراد  
ان باقية ارباب الماد

ج بین منہ  
طلاح اتانی غلامانہ

المكاتب النعمانية  
بالإسكندرية

قال شيخنا الميرزا محمد باقر  
مع تقربا الى الميرزا محمد باقر  
مع تقربا الى الميرزا محمد باقر





الى الثاني كانه فاضل عن القواسم فحين الاول فاذا انما يستحقه  
اي استحقاق الجسم لا يستحقه القواسم  
بطبيعته اذ لا يمكن اسناده الى الجسمية المشتركة لان نسبتها الى  
الاجزاء كلها على السوية ولا الى الحيوان لا يربط الجسمية واقتضاء  
جزء ما على الاطلاق فحين اسناده الى امر داخل فيه يختص به يعني  
الطبيعة وهو المطلوب فان قلت تأثير الفاعل فيه ان كان من الامور  
الخارجة التي يفرض خلوه عنها فلا نسلم انه عند تخلية مع  
طبعه يكون موجودا فضلا عن ان يكون حاصلا في مكان او  
مقتضيا له وان لم يكن منها جازان يكون حصوله في مكان معين

الاجسام كلها من خواصها لا من  
الاجسام كلها من خواصها لا من  
الاجسام كلها من خواصها لا من  
الاجسام كلها من خواصها لا من

قوله اذا كان من قول  
قوله اذا كان من قول  
قوله اذا كان من قول  
قوله اذا كان من قول

الصورة فحين انما يقتضي السوي  
الصورة فحين انما يقتضي السوي  
الصورة فحين انما يقتضي السوي  
الصورة فحين انما يقتضي السوي

في اثبات الحيثية  
في اثبات الحيثية  
في اثبات الحيثية  
في اثبات الحيثية

قوله فان كان الجسم لا يكون  
قوله فان كان الجسم لا يكون  
قوله فان كان الجسم لا يكون  
قوله فان كان الجسم لا يكون

قوله فان كان الجسم لا يكون  
قوله فان كان الجسم لا يكون  
قوله فان كان الجسم لا يكون  
قوله فان كان الجسم لا يكون

من فاعله فإن الازمين من لوازم وجود الجسم ولا يمكن تحقق التأثير  
في وجود شيء بدون تحقق التأثير فيما هو كثره وجوه الفاعل اذا  
اوجد الجسم اوجده في مكان معين لا محالة قلت هذا واراد  
على القائل بان المكان هو البعد واما القائل بأنه هو السطح فله

ان يمتنع ان الاين من لوازم وجود الجسم كافي الحدوث واورد

[illegible][illegible][illegible]

في الحيز  
 من هذه الاقاليم ان ينسج  
 شعري بعد ان يكون كل خوص من الشعير  
 يارب الخوص من الشك بل ان يسهل بخلاف  
 ان ينسج ان المكان هو اسطر في حال  
 ازدياد من الاقاليم من لوازم وجود  
 الاجسام من لوازم وجود شعري  
 مكان يعني ان الحد جسم وليس له  
 له تقوية الا بالادوات او بالادوات او  
 شئت بالحجم منها وان المكان الطبيعي  
 كذا ان تكون تلك اتملة مع طبعه  
 من دون نفس اتملة فكله  
 كذا في النفس الذي  
 في نفس اتملة في نفس الامور  
 في نفس اتملة في نفس الامور

الاولى لا يكونان في نفس واحد بل في نفسين  
الاولى لا يكونان في نفس واحد بل في نفسين  
الاولى لا يكونان في نفس واحد بل في نفسين

عليهما ان تخلية الجسم مع طبعه وان كانت ممكنة في الدهن نظرا  
الخات الجسم لهما كما جاز ان تكون مستحيلة بحسب نفس الامر فلا يتشبه  
الاستدلال على ان الجسم مكانا طبيعيا بحسب نفس الامر بل على ان

مكانا طبيعيا على ذلك التقدير الذي لا يطابق الواقع ولا يجوز ان  
يكون الجسم ما حيزا طبيعيا لانه لو كان له حيزا طبيعيا فاذ حصل في

احدهما وخلق مع طبعه فاما ان يطلب الثاني او لا فان طلب  
الثاني يلزم ان لا يكون الحيز الاول الذي حصل فيه طبيعيا لانه

ها كج عن طالك لغير وقد فرضنا طبعيا هذا خلف وان لم

يكن طالكا للثاني يلزم ان لا يكون الحيز الثاني طبيعيا لانه ليس طالكا له

حين ما خلق وطبعه وقد فرضنا طبعيا هذا خلف او ربح عليه ان  
عدم الطلب لمكان طبعي بسبب انه وجد مكانا طبيعيا اخر لا يقدر

في كون هذا المكان طبيعيا له فان طلب المكان انما يكون اذا لم يكن

الاولى لا يكونان في نفس واحد بل في نفسين  
الاولى لا يكونان في نفس واحد بل في نفسين  
الاولى لا يكونان في نفس واحد بل في نفسين

فالحيز  
الاولى لا يكونان في نفس واحد بل في نفسين  
الاولى لا يكونان في نفس واحد بل في نفسين  
الاولى لا يكونان في نفس واحد بل في نفسين









[illegible][illegible]

1

والاكتان آه ذلكان كونه بالقوة  
والقوة فذلكان القوة فاصلة  
منه العين وما قبله على ان يكون بالقوة  
قدس سره في ما قبله ان يكون بالقوة  
فذلكان ان يكون بالقوة فاصلة  
منه العين وما قبله على ان يكون بالقوة  
قدس سره في ما قبله ان يكون بالقوة

من جميع الوجود والاكوان وجوده بالقوة فيلزم ان لا يكون موجودا وقد  
فرضناه موجودا هذا خلف فهو اما بالفعل من جميع الوجود وهو  
الموجود الكامل الذي ليس له كمال متوقع كالباري عز اسمه تعالى  
والعقول او بالفعل من بعض الوجود والقوة من بعضها فمن حيث انه  
بالقوة لو خرج من القوة الى الفعل فذلك الخارج ما ان يكون في  
واحدة وهو الكون والفساد كالتقارب الماء هواء فالصورة الهوائية  
كانت للماء بالقوة فخرجت منها الى الفعل دفعة واحدة او الى التدريج

بالوجود والقوة فذلكان القوة فاصلة  
منه العين وما قبله على ان يكون بالقوة  
قدس سره في ما قبله ان يكون بالقوة  
فذلكان ان يكون بالقوة فاصلة  
منه العين وما قبله على ان يكون بالقوة  
قدس سره في ما قبله ان يكون بالقوة

فان قيل من جميع الوجود والاكوان وجوده بالقوة فيلزم ان لا يكون موجودا وقد  
فرضناه موجودا هذا خلف فهو اما بالفعل من جميع الوجود وهو  
الموجود الكامل الذي ليس له كمال متوقع كالباري عز اسمه تعالى  
والعقول او بالفعل من بعض الوجود والقوة من بعضها فمن حيث انه  
بالقوة لو خرج من القوة الى الفعل فذلك الخارج ما ان يكون في  
واحدة وهو الكون والفساد كالتقارب الماء هواء فالصورة الهوائية  
كانت للماء بالقوة فخرجت منها الى الفعل دفعة واحدة او الى التدريج

بالوجود والقوة فذلكان القوة فاصلة  
منه العين وما قبله على ان يكون بالقوة  
قدس سره في ما قبله ان يكون بالقوة  
فذلكان ان يكون بالقوة فاصلة  
منه العين وما قبله على ان يكون بالقوة  
قدس سره في ما قبله ان يكون بالقوة

من جميع الوجود والاكوان وجوده بالقوة فيلزم ان لا يكون موجودا وقد  
فرضناه موجودا هذا خلف فهو اما بالفعل من جميع الوجود وهو  
الموجود الكامل الذي ليس له كمال متوقع كالباري عز اسمه تعالى  
والعقول او بالفعل من بعض الوجود والقوة من بعضها فمن حيث انه  
بالقوة لو خرج من القوة الى الفعل فذلك الخارج ما ان يكون في  
واحدة وهو الكون والفساد كالتقارب الماء هواء فالصورة الهوائية  
كانت للماء بالقوة فخرجت منها الى الفعل دفعة واحدة او الى التدريج





في الجدة والفعل والانفعال والمتى دفعي عند بعضهم مع انه  
لا يئس كونا ولا فسادا قال ارسطو الحركة قد تطلق على كون  
الجسم بحيث ائى حد من حد والمسافة يفرض لا يكون هو  
في الجدة والفعل والانفعال والمتى دفعي عند بعضهم مع انه  
لا يئس كونا ولا فسادا قال ارسطو الحركة قد تطلق على كون  
الجسم بحيث ائى حد من حد والمسافة يفرض لا يكون هو

في الجدة والفعل والانفعال والمتى دفعي عند بعضهم مع انه  
لا يئس كونا ولا فسادا قال ارسطو الحركة قد تطلق على كون  
الجسم بحيث ائى حد من حد والمسافة يفرض لا يكون هو

في الجدة والفعل والانفعال والمتى دفعي عند بعضهم مع انه  
لا يئس كونا ولا فسادا قال ارسطو الحركة قد تطلق على كون  
الجسم بحيث ائى حد من حد والمسافة يفرض لا يكون هو

في الجدة والفعل والانفعال والمتى دفعي عند بعضهم مع انه  
لا يئس كونا ولا فسادا قال ارسطو الحركة قد تطلق على كون  
الجسم بحيث ائى حد من حد والمسافة يفرض لا يكون هو

في الجدة والفعل والانفعال والمتى دفعي عند بعضهم مع انه  
لا يئس كونا ولا فسادا قال ارسطو الحركة قد تطلق على كون  
الجسم بحيث ائى حد من حد والمسافة يفرض لا يكون هو

في الجدة والفعل والانفعال والمتى دفعي عند بعضهم مع انه  
لا يئس كونا ولا فسادا قال ارسطو الحركة قد تطلق على كون  
الجسم بحيث ائى حد من حد والمسافة يفرض لا يكون هو

في الجدة والفعل والانفعال والمتى دفعي عند بعضهم مع انه  
لا يئس كونا ولا فسادا قال ارسطو الحركة قد تطلق على كون  
الجسم بحيث ائى حد من حد والمسافة يفرض لا يكون هو

فصل في الحركة والسكون

انما هو في الحقيقة  
التي هي كالت  
حاصلة اوله  
معدنا في  
انفسه في  
وسالت من  
موضع الى  
ويعجز في  
وتأخر في  
الى معدنا في  
واعتبار في  
معدنا في  
المستند في  
التي هي كالت  
انما هو في الحقيقة

انما هو في الحقيقة  
التي هي كالت  
حاصلة اوله  
معدنا في  
انفسه في  
وسالت من  
موضع الى  
ويعجز في  
وتأخر في  
الى معدنا في  
واعتبار في  
معدنا في  
المستند في  
التي هي كالت  
انما هو في الحقيقة

انما هو في الحقيقة  
التي هي كالت  
حاصلة اوله  
معدنا في  
انفسه في  
وسالت من  
موضع الى  
ويعجز في  
وتأخر في  
الى معدنا في  
واعتبار في  
معدنا في  
المستند في  
التي هي كالت  
انما هو في الحقيقة

انما هو في الحقيقة  
التي هي كالت  
حاصلة اوله  
معدنا في  
انفسه في  
وسالت من  
موضع الى  
ويعجز في  
وتأخر في  
الى معدنا في  
واعتبار في  
معدنا في  
المستند في  
التي هي كالت  
انما هو في الحقيقة

فصل  
في الحركة  
والسكون

خبر قاري يطلق عليه الحركة بمعنى القطر فإنه لما ارتسوخ نسبة الخبر  
 في الوجود ١٢ في الخبر القاري ١١

الى المجزء الثانى فى تحييل قبل أن تزول نسبتهم الى المجزء الاول  
من المسافة ١٢ من المسافة ١٢

عنه بخيل به امر متد ينطبق على المسافة كما يتحصل من القطر

النار والشفعة الجلالة أمر ممتد في المحس المشترك في ذلك

خطا ودايرة والمحركة بهذا المعنى لا وجود لها الا في المتوهم لان

المحرك ما لم يصل الى المنتهى لم توجد له حركة بتمامها واذا وصل

اليه فقد انقطعت الحركة واما السكون فهو عدم الحركة عما من

شانده ان يتحرك فالجرد ان غير متحرك ولا ساكنة ادليس

[illegible][illegible]

1















المقدار الصغير في الذبول لم يعرض لما كان له المقدار الكبير بل  
أي لا ممل في الذبول ١٢

المقدار الصغير إنما هو يعرض لجزء ما كان له المقدار الكبير فتحال  
أي المقدار الصغير ١٢

المقدار الكبير والصغير في حالتي الغزو والذبول متغايران فليس من الحكمة  
أي الغزو والذبول ١٢

الكثيرة وكذا الحال في السمن والهرال فتتخصص في التخلخل والتكاثف  
أي التخلخل والتكاثف ١٢

وأما التخلخل فمما كان فيه مقدار الجسم من غير أن ينضم إليه غيره  
أي التخلخل ١٢

وبالتكاثف أن ينقص مقدار الجسم من غير أن يفصل عنه  
أي التكاثف ١٢

جزء وقد يطلق التخلخل على الانتفاش وهو أن تتباعد الأجزاء  
أي التخلخل ١٢

ويلاخلها جسم غريب كالقطن المنفوش والتكاثف على  
أي التكاثف ١٢

الاندماج وهو أن تتقارب الأجزاء بحيث يخرج ما بينهن من  
أي الاندماج ١٢

الجسم الغريب كالقطن المنفوش بعد نفسه وقد يطلق على  
أي الجسم الغريب ١٢

رقعة القوام وغلظه ومما دل على محققهما أن القارورة الضيقة  
أي القوام ١٢

الرأس ذكبت على الماء فلا يداخلها الماء أصلاً كذا مضت مصفاً  
أي الرأس ١٢

من مجموع في القارورة الضيقة الرأس لا يكون من  
أي القارورة الضيقة ١٢

القارورة الضيقة الرأس لا يكون من مجموع في القارورة الضيقة  
أي القارورة الضيقة ١٢

القارورة الضيقة الرأس لا يكون من مجموع في القارورة الضيقة  
أي القارورة الضيقة ١٢

المقدار الكبير والصغير في حالتي الغزو والذبول متغايران فليس من الحكمة  
أي الغزو والذبول ١٢

اقسام الحركة

الحركة هي انتقال الجسم من مكان إلى مكان أو تغير موضعه  
أي الحركة ١٢

الحركة هي انتقال الجسم من مكان إلى مكان أو تغير موضعه  
أي الحركة ١٢

قوله يا ابراهيم عليه السلام خذها اليك فانه قد اذن لك

لا تمتاعه بل لان المصل يخرج بعض الهواء واحداً في الهواء الباقي

تخلخله لا فكله رحمه بحيث يشغل مكان الخارج ايضا واحد فيه البرد  
 من الموم ١٢ من الموم ١٢

الذي في الماء تكاثفاً صغيراً <sup>٥٢</sup> وعباد بطبعه الى مقادير الذي يمكن له <sup>٥٣</sup>

قبل المص قد دخل فيه بالماء مضروبة امتناع الخلاء هكذا قالوا وقال  
 جزي ١٢٠ بجهنم اسليم اسم النبي صلى الله عليه وسلم

الظاهر ان التكافؤ هو ليس لرد المادان التجزئية شاهدة بان القلاوة  
 اى في المواد الباقية في الداخل في اطار دورة ١٢

المذ لورقة اذ ثبت على الماء الحار جعل يدخل به حرقه في الليف يستحق له  
اي التي سمت ١٢  
١٣٤١ ١٣٤٠ هـ  
نشان مودع  
مكة الاحلام  
الابراهيمية

[illegible]

فاما ان يشغل مكانه شاغل اول والا فالتالي هو الخلا  
العم شغل السواد الدافعة المتخلف وفيه آية ان يكون  
المواد الخارج ويكون دخل الماء شغل السواد  
الباقي من ذلك كمال الظهور اذا من  
مستحقه من شغل

كان سبب انكشاف النجوم اني برزوا  
 من الان القار و  
 طلالا الجا سيد هذا الما  
 لم نشأ به في الما الحار ك  
 من القضا عليه قوله  
 آه ليس المراد هم سبب انكشاف  
 البرزخ المراد هو يكون السبب  
 وذلك كما اذا كان الما باردا  
 افعال كمن السبب الما باردا  
 بغيره قوله وعا بطبعه والواو  
 يعني او كما في بعض النسخ  
 زال النقص الما من نفوذ في اخره  
 عا الما والدا على منه احوال  
 بطبعه اذ دخل ما يتصل فيه سوا  
 كان ما او هو اذ اخذ  
 الدخيل

اقسام الحركة

The diagram is a tree structure with a central title box at the top. The title box contains the text 'اقسام الحركة' (Parts of Motion). Below the title box, the text 'بالعكس' (Opposite) is written on the left and 'بالتوالي' (Successive) is written on the right. Under 'بالعكس', there are two sub-items: 'الحركة المتعكبة' (Compound Motion) and 'الحركة البسيطة' (Simple Motion). Under 'بالتوالي', there are two sub-items: 'الحركة المتعكبة' (Compound Motion) and 'الحركة البسيطة' (Simple Motion). The text 'الحركة المتعكبة' is written in a larger, bolder font than 'الحركة البسيطة'.

[illegible]

وتتوهم مع ققاء صورته النوعية وتسمى هذه الحركة انتقاله هو  
انتقاله من مكان الى مكان

حركة في الاين وهي انتقال الجسم من مكان الى مكان بل من اين  
الى اين

الى اين اخر على سبيل التدرج وتسمى هذه الحركة في الوضع  
وهي ان تكون للجسم حركة على الاستدارة فان كل واحد

من اجزائه يباين اي يفارق كل واحد من اجزائه مكانه

وان هناك ايضا انتقال من مكان الى مكان بل من اين الى اين  
وهي ان تكون للجسم حركة على الاستدارة فان كل واحد من اجزائه يباين اي يفارق كل واحد من اجزائه مكانه

وهو الانتقال من مكان الى مكان بل من اين الى اين  
وهي ان تكون للجسم حركة على الاستدارة فان كل واحد من اجزائه يباين اي يفارق كل واحد من اجزائه مكانه

وهو الانتقال من مكان الى مكان بل من اين الى اين  
وهي ان تكون للجسم حركة على الاستدارة فان كل واحد من اجزائه يباين اي يفارق كل واحد من اجزائه مكانه

وهو الانتقال من مكان الى مكان بل من اين الى اين  
وهي ان تكون للجسم حركة على الاستدارة فان كل واحد من اجزائه يباين اي يفارق كل واحد من اجزائه مكانه

اقسام الحركة



الوصف... قوله... في الاقسام... ان الحركة... ان ذلك الانتقال... وضع الى وضع اخر... الا ينشأ... العوض... في الكيف... انما هو هذا...

لو كان له مكان ولا ازم كله مكانه قد خلت نسبة اجزائه  
الى اجزاء مكانه على التدرج اقول هنا بحث اذ قد علم مسبقا  
ان الحركة في الوضع هي لا تتقال من وضع الى اخر تدعى بالاجزاء  
ان ذلك الانتقال منحصر فيما ذكره فان القائم اذا قعد ينتقل من  
وضع الى وضع اخر مع انه لا يتحرك على الاستدراك وثبوت الحركة  
الا ينشأ له ايضا في ذلك ولا ظهر من الحركة واقعة في بواقي مقولات  
العوض ايضا اما الاضافة فانه اذا فرض ان ماء اشد سخونة من ماء اخر  
في الكيف حتى صار سخونة اضعف من سخونة الاخر فان هذا الماء

الوصف... قوله... في الاقسام... ان الحركة... ان ذلك الانتقال... وضع الى وضع اخر... الا ينشأ... العوض... في الكيف... انما هو هذا...

الوصف... قوله... في الاقسام... ان الحركة... ان ذلك الانتقال... وضع الى وضع اخر... الا ينشأ... العوض... في الكيف... انما هو هذا...

اقسام الحركة

الوصف... قوله... في الاقسام... ان الحركة... ان ذلك الانتقال... وضع الى وضع اخر... الا ينشأ... العوض... في الكيف... انما هو هذا...

الوصف... قوله... في الاقسام... ان الحركة... ان ذلك الانتقال... وضع الى وضع اخر... الا ينشأ... العوض... في الكيف... انما هو هذا...

الوصف... قوله... في الاقسام... ان الحركة... ان ذلك الانتقال... وضع الى وضع اخر... الا ينشأ... العوض... في الكيف... انما هو هذا...

الوصف... قوله... في الاقسام... ان الحركة... ان ذلك الانتقال... وضع الى وضع اخر... الا ينشأ... العوض... في الكيف... انما هو هذا...

الوصف... قوله... في الاقسام... ان الحركة... ان ذلك الانتقال... وضع الى وضع اخر... الا ينشأ... العوض... في الكيف... انما هو هذا...



[illegible][illegible]

من تسخّر إلى تسخّر أقوى منه كذلك وإذا زاد الاستعداد في قابل السخيرة  
اشدّ التسخير وقال المشير في الشفاء يشبه أن يكون الانتقال في متى  
دفعياً إذا الانتقال من سنة إلى سنة ومن شهر إلى شهر يكون دفعياً وذلك  
لأن أجزاء الزمان متصل بعضها ببعض والفصل المشترك بينهما هو أن  
فإذا فرض زمانان يشتركان في أن فقبل ذلك كان يستمر للموضوع  
متناهياً بالقياس إلى الزمان الأول وبعد يستمر له متناهياً بالقياس إلى الزمان  
الثاني ذلك لأن ما بينهما من الأول وتذاته حصولاً للزمان لا يتغير ولا يتقلص

[illegible]

الامتنان والاباء المتقائل من اثارهم في الدنيا والآخرة  
والايمان والاعمال الصالحة التي هي ثمرات الايمان

ان الفاصل بين اجزاء المسافة واحد وذو غير منقسمه فيكون الانتقال  
 كالنقاط ١١

من بعض تلك الجزاء الى بعض دفعياً ايضاً ولكن اذا فرض مكانان

بينهما مسافة منقسمة كان الانتقال من احدهما الى الآخر تدريجيا  
فان الانتقال في الزمان افاضل من الانتقال في المكان  
اذ كان افاضل بين الزمانين افاضل شيئا فالانتقال في الزمان افاضل من الانتقال في المكان  
فكذا الحال في الانتقال من زمان الى زمان اخر بينهما زمان كالعجز  
الذي هو الزمانين ١٢

المغرب مثلاً فإنه يكون تدبيراً عجيباً لا دفعياً وتقول أيضاً الحركة أما

ذاتية او عرضية لان ما يوصف بالحركة اما ان يكون الحركة حاصلة  
بالحقيقة فيه او لا بل يكون الحركة حاصلة في شئ اخر فبالله وبقوه

هذا بالحركة تبعاً لذلك الشيء فالحركة المنسوبة إلى الأول تسمى خاتمة

والمسوبة الى الثاني تسمى عرضية كحركة اعراس الجسم وامر الحركة الذاتية

اما طبعية او قسرية او ارادية لان القوة المحركة اقول ان ارادتها

[illegible][illegible]



من الخارج فانها لو كانت  
لا تخرج من استخدام من الخارج  
قال ذلك الفقيه في كتابه  
في عين الفقه في كتابه

في الاشارة الى ان  
الحسية ما هو كذا  
بطلان الحسية في  
الاشارة الى ان  
الاشارة الى ان

في الاشارة الى ان  
الحسية ما هو كذا  
بطلان الحسية في  
الاشارة الى ان  
الاشارة الى ان

في الاشارة الى ان  
الحسية ما هو كذا  
بطلان الحسية في  
الاشارة الى ان  
الاشارة الى ان

مبدأ الميل فلا يلام قوله اما ان تكون مستفاد من خارج اي امر  
الاشارة الى ان  
متهم عن المتهم في الاشارة الحسية او لا تكون وان اراد به الميل  
كالرعي المتهم من الجرح في الاشارة الحسية

في الاشارة الى ان  
الحسية ما هو كذا  
بطلان الحسية في  
الاشارة الى ان  
الاشارة الى ان

في الاشارة الى ان  
الحسية ما هو كذا  
بطلان الحسية في  
الاشارة الى ان  
الاشارة الى ان

فلا يلام قوله فان لم تكن مستفاد من خارج فاما ان يكون لها  
شعور او لا يكون اذ الميل على ذكره الشريف في رسالة الحمد كيفيه  
يكون الجسم مدفوعا لما يغناه وهي عدمه الشعور قطعاً فان قلت

في الاشارة الى ان  
الحسية ما هو كذا  
بطلان الحسية في  
الاشارة الى ان  
الاشارة الى ان

في الاشارة الى ان  
الحسية ما هو كذا  
بطلان الحسية في  
الاشارة الى ان  
الاشارة الى ان

التقسيم الثاني للحركة

في الاشارة الى ان  
الحسية ما هو كذا  
بطلان الحسية في  
الاشارة الى ان  
الاشارة الى ان

في الاشارة الى ان  
الحسية ما هو كذا  
بطلان الحسية في  
الاشارة الى ان  
الاشارة الى ان

في الاشارة الى ان  
الحسية ما هو كذا  
بطلان الحسية في  
الاشارة الى ان  
الاشارة الى ان

في الاشارة الى ان  
الحسية ما هو كذا  
بطلان الحسية في  
الاشارة الى ان  
الاشارة الى ان

في الاشارة الى ان  
الحسية ما هو كذا  
بطلان الحسية في  
الاشارة الى ان  
الاشارة الى ان

في الاشارة الى ان  
الحسية ما هو كذا  
بطلان الحسية في  
الاشارة الى ان  
الاشارة الى ان

في الاشارة الى ان  
الحسية ما هو كذا  
بطلان الحسية في  
الاشارة الى ان  
الاشارة الى ان

في الاشارة الى ان  
الحسية ما هو كذا  
بطلان الحسية في  
الاشارة الى ان  
الاشارة الى ان

اولا بالعبارة قلنا نقول  
اولا بالعبارة قلنا نقول  
اولا بالعبارة قلنا نقول

على الاول فالمراد تحريكها وان حصلت على الثاني فيكون المراد ان يكون  
لمبدئها شعور والحمل على الاول اول بالعبارة فان كان لها شعور قيل  
وجود الشعور لا يكفي في كون الحركة ارادية كما في السطح من كل موضع  
شعوره بسقوطه بل اذا كان لها شعور وارادة معا فهي الحركة الارادية  
اقول هذا مد فوج بان مبدأ الميل هناك هو الطبيعة ولا شعور لها

فان الحركة ارادية في كل موضع  
فان الحركة ارادية في كل موضع  
فان الحركة ارادية في كل موضع

والا فليس لها شعور  
والا فليس لها شعور  
والا فليس لها شعور

من قوله اول فالمراد تحريكها وان حصلت على الثاني فيكون المراد ان يكون  
لمبدئها شعور والحمل على الاول اول بالعبارة فان كان لها شعور قيل  
وجود الشعور لا يكفي في كون الحركة ارادية كما في السطح من كل موضع  
شعوره بسقوطه بل اذا كان لها شعور وارادة معا فهي الحركة الارادية  
اقول هذا مد فوج بان مبدأ الميل هناك هو الطبيعة ولا شعور لها

فان الحركة ارادية في كل موضع  
فان الحركة ارادية في كل موضع  
فان الحركة ارادية في كل موضع

والا فليس لها شعور  
والا فليس لها شعور  
والا فليس لها شعور

التفسير الثالث

من حيث نفس الشعور  
من حيث نفس الشعور  
من حيث نفس الشعور

[illegible]

في الاخذ والتزاح لا ولي ترك الاخذ لتكراره وجدلت الطبيعة  
مسافة اقل من مسافة السرعة والسريعة قطع مسافة الزمنية  
كان ذلك كان بين اخذ السرعة وتركها امكان في امر واحد غير  
المسافين والحركتين متساوية قطع مسافة معينة في وقت معين  
وقطع مسافة اقل منها بطول معين قال الامام هذا مبني على وجود  
حركتين تتبدلان معا وتتماثلان معا وليست هذه المعية الزمانية  
لا يمكن اثباتها الا بعد اثبات الزمان فيلزم الدور وايضا هو  
مبني على وجود حركتين احدهما اسرع والاخرى ابطا ولا  
يمكن اثبات السرعة والبطء الا بعد اثبات الزمان فيلزم دورا اخر

الاولى والثانية فيكون قوله الاول والثاني فيكون قوله  
لا يمكن اثباتها الا بعد اثبات الزمان فيلزم الدور وايضا هو  
مبني على وجود حركتين احدهما اسرع والاخرى ابطا ولا  
يمكن اثبات السرعة والبطء الا بعد اثبات الزمان فيلزم دورا اخر

فصل في الزمان

الزمان هو ما يمتد به الوجود فيكون قوله الاول والثاني فيكون قوله  
لا يمكن اثباتها الا بعد اثبات الزمان فيلزم الدور وايضا هو  
مبني على وجود حركتين احدهما اسرع والاخرى ابطا ولا  
يمكن اثبات السرعة والبطء الا بعد اثبات الزمان فيلزم دورا اخر



[illegible][illegible]

[illegible]

في اثبات القرآن

فوقه

في الزمان

لما كان الحادث في يوم الطوفان حادثا في يومنا وبالمعنى انت تعلم انك كليل

من اجتماع اجزاء الشيء ان يكون الحاصل في احدها حاصل في

الآخر فهنا مكان متقد غير ثابت وهو المعنى من الزمان

اجتماع اجزاء الحركة الواقعة فيها اقول فيه نظر اذ لم

يثبت بعد ان الزمان مقدارا للحركة وهي كما انها واقعة في اجزاء

الزمان واقعة والمسافة ولا يلزم من اجتماع اجزائها المسافة اجتماع اجزاء

الحركة فلا يلزم من اجتماع اجزاء الزمان اجتماعها وقيل لو اجتمع اجزاء

لما كان الحادث في يوم الطوفان حادثا في يومنا وبالمعنى انت تعلم انك كليل

من اجتماع اجزاء الشيء ان يكون الحاصل في احدها حاصل في

الآخر فهنا مكان متقد غير ثابت وهو المعنى من الزمان

اجتماع اجزاء الحركة الواقعة فيها اقول فيه نظر اذ لم

يثبت بعد ان الزمان مقدارا للحركة وهي كما انها واقعة في اجزاء

الزمان واقعة والمسافة ولا يلزم من اجتماع اجزائها المسافة اجتماع اجزاء

الحركة فلا يلزم من اجتماع اجزاء الزمان اجتماعها وقيل لو اجتمع اجزاء





[illegible]

الزمان

غير الفاء  
وبالعكس  
ان  
الوجه  
بالساق  
بالعكس  
لعل  
لا يكون  
لربما  
فان  
معلوم  
عين  
افضاء  
سلك

[illegible][illegible]

والنقصان بالذات وليس مركباً  
المطابقة للمساواة التي تقع عليها  
المساواة من اجزاء لا تجزى فيكون  
على ان يكون كما هو موقوف على  
وهو ممنوع ولا يخلو اما ان يكون

[illegible][illegible]

التي لا تقضي  
 وبما خلفه من الجحيم فترك  
 ان الزمان متصلا واحدا لا يجزئ فترك  
 من الآفات وذلك ان الدنيا  
 عين القضية سلم ليس قول  
 ما ذكر في آيات كون الزمان  
 فكلون هي الضياء المتصلا مع  
 والسبح فان خط الزمان عارضا  
 على طبق ما ذكره المعصومين  
 مشترك فيما في الزمان  
 منها ان الزمان اذا جرد الفصل  
 ما هو خارج عنه كجده فانه اذا جرد  
 باذات فكلان الحركة فلو لم  
 لا يقال كحركة الطول من شئ  
 فيقال فانه ان الطول  
 في انفس الامراض جوارها يكون  
 في نفس الامراض مما لا في الواقع والعراض  
 في انفس الامراض جوارها يكون  
 في انفس الامراض مما لا في الواقع والعراض

المناصبان يقولان امر قار اولهاية خير قارة لية الحضر  
فان الامر القار وهو ما يجتمع اجزائي في الوجه شامل للجواهر مطلقا  
الاغراض القارة كالسواد والبياض في الحياة فانها لا تشمل الجواهر  
اذ لا تغاير بينهما فيكون العرض لا اعتبارا للحصول في الحياة والعرض في  
العرض لا سبيل الا الاول لان الزمان غير قار وما لا يكون قارا لا يكون مقارا  
لهياة قارة والالتحق الشيخ بدو مقاراة فهو مقار لهياة خير قارة  
وكل هياة خير قارة في الحركتها زمانا مقارا لا حركية وهو المطلوب في سبيل  
زيادة بيان له في الفلكيات وتقول ايضا ان الزمان لا يديته له ولا هياته  
المناصبان يقولان امر قار اولهاية خير قارة لية الحضر  
فان الامر القار وهو ما يجتمع اجزائي في الوجه شامل للجواهر مطلقا  
الاغراض القارة كالسواد والبياض في الحياة فانها لا تشمل الجواهر  
اذ لا تغاير بينهما فيكون العرض لا اعتبارا للحصول في الحياة والعرض في  
العرض لا سبيل الا الاول لان الزمان غير قار وما لا يكون قارا لا يكون مقارا  
لهياة قارة والالتحق الشيخ بدو مقاراة فهو مقار لهياة خير قارة  
وكل هياة خير قارة في الحركتها زمانا مقارا لا حركية وهو المطلوب في سبيل  
زيادة بيان له في الفلكيات وتقول ايضا ان الزمان لا يديته له ولا هياته

في الزمان

المناصبان يقولان امر قار اولهاية خير قارة لية الحضر  
فان الامر القار وهو ما يجتمع اجزائي في الوجه شامل للجواهر مطلقا  
الاغراض القارة كالسواد والبياض في الحياة فانها لا تشمل الجواهر  
اذ لا تغاير بينهما فيكون العرض لا اعتبارا للحصول في الحياة والعرض في  
العرض لا سبيل الا الاول لان الزمان غير قار وما لا يكون قارا لا يكون مقارا  
لهياة قارة والالتحق الشيخ بدو مقاراة فهو مقار لهياة خير قارة  
وكل هياة خير قارة في الحركتها زمانا مقارا لا حركية وهو المطلوب في سبيل  
زيادة بيان له في الفلكيات وتقول ايضا ان الزمان لا يديته له ولا هياته  
المناصبان يقولان امر قار اولهاية خير قارة لية الحضر  
فان الامر القار وهو ما يجتمع اجزائي في الوجه شامل للجواهر مطلقا  
الاغراض القارة كالسواد والبياض في الحياة فانها لا تشمل الجواهر  
اذ لا تغاير بينهما فيكون العرض لا اعتبارا للحصول في الحياة والعرض في  
العرض لا سبيل الا الاول لان الزمان غير قار وما لا يكون قارا لا يكون مقارا  
لهياة قارة والالتحق الشيخ بدو مقاراة فهو مقار لهياة خير قارة  
وكل هياة خير قارة في الحركتها زمانا مقارا لا حركية وهو المطلوب في سبيل  
زيادة بيان له في الفلكيات وتقول ايضا ان الزمان لا يديته له ولا هياته

المناصبان يقولان امر قار اولهاية خير قارة لية الحضر  
فان الامر القار وهو ما يجتمع اجزائي في الوجه شامل للجواهر مطلقا  
الاغراض القارة كالسواد والبياض في الحياة فانها لا تشمل الجواهر  
اذ لا تغاير بينهما فيكون العرض لا اعتبارا للحصول في الحياة والعرض في  
العرض لا سبيل الا الاول لان الزمان غير قار وما لا يكون قارا لا يكون مقارا  
لهياة قارة والالتحق الشيخ بدو مقاراة فهو مقار لهياة خير قارة  
وكل هياة خير قارة في الحركتها زمانا مقارا لا حركية وهو المطلوب في سبيل  
زيادة بيان له في الفلكيات وتقول ايضا ان الزمان لا يديته له ولا هياته

لأن القليل من القدم  
لأن القليل من القدم  
لأن القليل من القدم

والقدم مع الوجود  
والقدم مع الوجود  
والقدم مع الوجود

والقدم مع الوجود  
والقدم مع الوجود  
والقدم مع الوجود

والقدم مع الوجود  
والقدم مع الوجود  
والقدم مع الوجود

لا يلو كان له بداية لكان عداه قبل وجوده قبلية لا توجد مع

البعدية وكل قبلية لا توجد مع البعدية فهي زائفة قبل هذا منقو

بتقدم ملجاء الزمان بعضها على بعضها وليس فانيا لان مقتضى التقدم

الزمانى ان يكون التقدم فى زمان سابق والتأخر فى زمان لاحق فلو كان ذلك

التقدم فانيا لكان يكون الامس فى زمان متقدم واليوم فى زمان

متأخر عنه فونقل لكل الى ذينك الزمانين ويلزم ان يكون

هناك امر بهمة غير متناهية ينطبق بعضها على بعض

ان المعنى  
بما لا يتصل  
بما لا يتصل  
بما لا يتصل

لأنه اثبات  
لأنه اثبات  
لأنه اثبات

والقدم مع الوجود  
والقدم مع الوجود  
والقدم مع الوجود

والقدم مع الوجود  
والقدم مع الوجود  
والقدم مع الوجود

لأنه اثبات  
لأنه اثبات  
لأنه اثبات

لأنه اثبات  
لأنه اثبات  
لأنه اثبات

والقدم مع الوجود  
والقدم مع الوجود  
والقدم مع الوجود

والقدم مع الوجود  
والقدم مع الوجود  
والقدم مع الوجود

فان تقدم الزمان على الاصل فيكون الزمان هو الاول  
على صفة العادة **وهو** قوله  
فان تقدم الزمان على الاصل فيكون الزمان هو الاول  
على صفة العادة **وهو** قوله  
فان تقدم الزمان على الاصل فيكون الزمان هو الاول  
على صفة العادة **وهو** قوله

في الزمان

في الزمان



هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان كل ما هو متقدم على غيره في الزمان او في المكان او في القوة او في القيمة او في...

المتقدم على غيره في الزمان او في المكان او في القوة او في القيمة او في...  
المتقدم على غيره في الزمان او في المكان او في القوة او في القيمة او في...  
المتقدم على غيره في الزمان او في المكان او في القوة او في القيمة او في...

في الزمان

في الزمان او في المكان او في القوة او في القيمة او في...  
المتقدم على غيره في الزمان او في المكان او في القوة او في القيمة او في...  
المتقدم على غيره في الزمان او في المكان او في القوة او في القيمة او في...

عاصمة لاجزاء الزمان او لاجزاء الذات وما عدا هاتينيا والحق قول  
يدل على ذلك انه اذا قيل وجود زيد مقدم على وجود غيره  
لانه ان يقال لما ذا قلت انه مقدم عليه فلو اجبت بان وجود  
زيد كان مع الحادثة الفلانية ووجود غيره مع الحادثة الاخرى  
وتلك الحادثة كانت متقدمة على هذه اجماعا يقال لم قلت  
ان تلك متقدمة على هذه فلو اجبت بان تلك كانت امس من  
كانت اليوم وامس مقدم على اليوم ايحسان يقال لما ذا قلت ان  
مقدم عليه واعترض علي بان انقطاع السؤال عند قولك امس  
مقدم على اليوم بما هو لان التقدم على اليوم ما خود في مفهوم لفظ امس  
كما ان التأخر عن اليوم ما خود في مفهوم لفظ الغد فويل لما ذا قلت  
امس مقدم على اليوم كان كما لو قيل لما ذا قلت ان الزمان المتقدم مقدم  
على الزمان المتأخر وهذا مما بعد تحقيقه كما ان انقطاع السؤال عند قولك ان  
الزمان المتقدم مقدم على الزمان المتأخر وهذا مما بعد تحقيقه كما ان انقطاع السؤال عند قولك ان

الزمان المتقدم مقدم على الزمان المتأخر وهذا مما بعد تحقيقه كما ان انقطاع السؤال عند قولك ان...

الانسان يستلزم فرض العلم  
وبهذا المعنى يقال العلم  
الاول

في الثبوت وبثبت المطلوب ان  
من اول لدوران معنى عدم  
القطع السوال يدل على ان التقدير  
لا ينافي السوال لعلنا قلنا في  
الثبوت وذلك لان مبرهنة الان  
واجب من ثباته لو كان هناك واسطة  
تقي الواسطة في الثبوت ومن ثباته  
لو ان التقدم عنها

لن انقطع السدال على  
اولي الزمان يعني

[illegible]

[illegible]

الفتا إذا كان منكوسا ليصير ما يلي رأسه فوق ما يلي رجلاه  
تقابل صار رأسه من تحت ورجلاه من فوق بخلاف باقي الجهات فان  
المتوجه إلى الشرق مثل أن يكون الشرق قدامه والمغرب خلفه الجنوب  
يمينه والشمال شماله ثم إذا توجه إلى المغرب تبدل الجميع وصار قدامه  
خلفه وبالعكس يمينه شماله وبالعكس واجهته تطلق على منتهى  
الإشارات على منتهى الحركات المستقيمة وبالنظر إلى الأول قيل ان جهة  
الفوق هي محل بالفلك الأعظم لانه منتهى الإشارة الحسية ومقطعهما

والاشارة الى ان  
المتوجه الى الشرق  
مثل ان يكون الشرق  
قدامه والمغرب  
خلفه الجنوب  
يمينه والشمال  
شماله ثم اذا  
توجه الى المغرب  
تبدل الجميع  
وصار قدامه  
خلفه وبالعكس  
يمينه شماله  
وبالعكس واجهته  
تطلق على منتهى

كون الفلك مستويا  
والاشارة الى ان  
المتوجه الى الشرق  
مثل ان يكون الشرق  
قدامه والمغرب  
خلفه الجنوب  
يمينه والشمال  
شماله ثم اذا  
توجه الى المغرب  
تبدل الجميع  
وصار قدامه  
خلفه وبالعكس  
يمينه شماله  
وبالعكس واجهته  
تطلق على منتهى

على السطح من الارض  
من ذلك لا يصح  
ان يكون الفلك  
مستويا لان  
المتوجه الى الشرق  
مثل ان يكون الشرق  
قدامه والمغرب  
خلفه الجنوب  
يمينه والشمال  
شماله ثم اذا  
توجه الى المغرب  
تبدل الجميع  
وصار قدامه  
خلفه وبالعكس  
يمينه شماله  
وبالعكس واجهته  
تطلق على منتهى

المتوجه الى الشرق  
مثل ان يكون الشرق  
قدامه والمغرب  
خلفه الجنوب  
يمينه والشمال  
شماله ثم اذا  
توجه الى المغرب  
تبدل الجميع  
وصار قدامه  
خلفه وبالعكس  
يمينه شماله  
وبالعكس واجهته  
تطلق على منتهى



بجانب الیومین فی بیان الیومین





١٥١  
 متى تكون الاشارة الى ما هو موجود  
 فيها كما هو بيان كون الاشارة الى الجبروت  
 كونه كج كون الجبروت معدود ولا يخرج عليه  
 من الموجود كما كان في الابد والاساني  
 من الجبروت كج كون الجبروت معدود ولا يخرج عليه  
 من الموجود كما كان في الابد والاساني  
 من الجبروت كج كون الجبروت معدود ولا يخرج عليه  
 من الموجود كما كان في الابد والاساني

لو لم تكن كذلك لما كنت لا شاك اليها وقد يقال الحمد ذهبوا الى ان الحلو  
 وهو اللطيف لا يكون القدم ايضا باطل يكون الاشارة فيها عدم مكان  
 ليست مركبة من النقا والاسطوح من الخطوط بل هي متصلة في  
 اى ليست اسطوح مركبة من الخطوط

انفسها المفصل فيها مع انهم جئوا بالاشارة الحسية الى النقطة  
المتوهمة في وسط الخط والخط المتوهم في وسط السطح فالإلزام

ثَوْنُ الْمَشَارِكِ بِالْمِشَارَةِ الْحَسِيَّةِ مَوْجُودًا فِي الْخَارِجِ بَلْ لَزِمَ أَحَدُ  
الَّذِينَ هُوَ الْمَطْلُوبُ أَقْبَانَهُ هُنَا ١٢٨  
وَبِغَيْرِ مَطْلُوبٍ هُنَا أَقْبَانَهُ ١٢٩  
الْأَمْرَيْنِ أَمَا وَجُودُهُ فِيهِ أَوْ وَجُوحُ الْحُلِّ لَذِي يُتَوَقَّعُ الْمَشَارِكُ فِيهِ

**وَمَا أَمْنُ اتِّجَاهِ الْمُخْرَجِ إِلَيْهِ بِأَقْبَلِ الْوَصُولِ إِلَى الْقُرْبِ مِنْهَا وَأَقْفَرِ**

[illegible]

استدراك الفلك

[illegible][illegible][illegible]

ان المراد لو كان ان  
 هو وجوبه في جميع الاوقات حتى ولو  
 الحول والوقت من غير شرط المطلوب وجوبه في كل  
 الزمان فلهذا هو محمول  
 القضاة على





والا لكانت الحركة من الجهة آتية من هذه الجهة موقوف على  
تسليم متعلق الحركة والجهة كما اشرنا اليها اذا ثبت ذلك فلا حاجة الى  
التريد لان اقسام الجهة يستلزم لا مكان الحركة فيها واذا ثبت هذا  
ثبت ان وضع الجهة ليس بالذات والالكانت جوارها كانت قبل الانقسام  
وجميع الجهات لما وجدنا لا بد لها من ان يتحد كوضعها  
ولا يجب ان تكون قائمة بالحد كما ذكر بعضهم لان جهة الفوق اعني  
السطح الاعلى من الفلك الاعظم وان كانت قائمة بالحد الا ان جهة  
اعني المركز ليست قائمة به وان كان اتحاد المركز وقع وضعها ايضا بالحد

الشكوك والادام تقضي تهمة مقدمه اولادى ان الجزء  
 عبارة عن مقصد المتحرك كلام دار اولادى ان الجزء  
 في الجزء فالمقصد الثاني فان المقصد الثاني ان الجزء  
 الجزء فالمقصد الثاني فان المقصد الثاني ان الجزء  
 في قولهم فاما فان المقصد الثاني ان الجزء  
 من المقصد الثاني فان المقصد الثاني ان الجزء

في ان يكون هذا ذات وخلق  
بالاخر يكون هذا ذات وخلق  
في ان يكون هذا ذات وخلق  
بالاخر يكون هذا ذات وخلق

[illegible][illegible][illegible]









اصلاً سواء كان الجسم كائناً اولاً فان كل ما يفرض انه بعد الابداد

لَمْ يَكُنْ أَبْعَدَ أَذَى بِكُمْ أَنْ يُفْرَضَ مَا هُوَ أَبْعَدُ مِنْ ذَلِكَ الْأَبْعَدُ لَا

يتحد د باجمه السفلى بخلاف الكرى اذ يتحد د بركه غايه البعده

الداخل فإن قلت لا يمكن تحديداً لجهتين بأحجام الكروى

ابيضاً لانهم اجهتان متقابلتان مقابلة في غاية البعد

مَحْسُوسٌ يَسْتَحْيِي، اِنْ تَوَهَّجَ مَا هُوَ اَبْلَغُ مِنْهُ وَالْمَرْكَزُ

ان كان احد الالام أد الفوضة عن السطح الآن

الذي يطلع  
الاعلى للثقل  
الاعظم الى  
الافق من

[illegible][illegible]

عليه ولو كان حداً اجتهدياً في جسد الإنسان

لما وقعت على ابلع وجوزا المقابلة قلت هما والعباد

استدراك الفلك

[illegible]







[illegible]





المستقيمة فلان كل ما يقبل الحركة المستقيمة اذا فرض تحركها بها

فانه متجه الوجه وتارك الاخرى وكل ما هذا شأنه فاجها متحدة

قبله لا به فيه نظرا ذ لا يلزم من ذلك الاتحاد الجهات قبل

خبركم ولا استخالة فيه وانما الحال ان يتحد اجماعات قبل وجه

فالناسب الاقتصار على ان يقال فالجہات لا تكون متحدہ کا یہ  
لہذا نظر ۱۲

واما ان كان قد وجد في بعض النسخ  
 ان من لا يدين من كونه قاطبا لم  
 اذ قال الله تعالى في سورة  
 النحل لا يدين من كونه قاطبا  
 الا من وجد في بعض النسخ  
 ان من لا يدين من كونه قاطبا  
 الا من وجد في بعض النسخ  
 ان من لا يدين من كونه قاطبا  
 الا من وجد في بعض النسخ

[illegible]

فبسطة الفلك

[illegible]



[illegible]

جَانِبٍ مِنْهُ خَطَاوُ الْآخِرِ مُسَطَّحًا وَالْآخِرُ نِقْطَةٌ وَلَوْ كَانَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا

کرنے کا استعمال فیصلہ من مجموعہ سے کر کے متصل اجزاء ولا

سبيل الى الثاني والثالث لانه لو لم يكن كل واحد منها او بعضهما

كذلك فيكون طالبا للشكل الطبيعي فيكون قابلا للحركة المستقيمة فان

تغير الشكل لا يخلو عن حركة اينية هذا خلف لا يخفى عليها ان الشا

الانسان في حياته

ان کا کہنا ہے کہ ان کے سر پر ہتھیاروں کی آواز سنائی دیتی ہے۔ ان کا کہنا ہے کہ ان کے سر پر ہتھیاروں کی آواز سنائی دیتی ہے۔

قَالَ الرَّبُّ لِلَّذِي كَانَ فِي الْوَيْلَةِ  
فَقَالَ لَهُ رَبِّي مَاذَا أَعْمَلُ

[illegible]

از این اسطوب می باشد  
و بعضی از آنها را حاج میرزا  
ابوالفتح الاسلامی بنام

الكلية ليدفعه من الاستقامه

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ یہ سب نیکو کاموں سے ہمارے دل کو لگا رہے اور ہم ان سے بہت فائدہ حاصل کر سکیں۔ آمین

[illegible]

عالمی آہ خیز شکر و قہر  
میں محاصرینِ حققت

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible][illegible]

١٠٠

مہادیو کی پوجا

استدراك الفلك

1

مكتبة

من المصنف  
مجلد ۱۰۰

فصل في بيان

المؤمنين

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم  
موسمًا من موسمي القرآن الكريم

[illegible]

منه

الحمد لله الذي جعل في كتابه  
الغنى والفضل والكرام

ان تكمون  
الوجه

10

خالد بن الوليد

فيما سبق استحالة ان يكون الفلك قبل الحركة المستقيمة والمفيد  
ههنا استحالة ان تكون اجزائه قابلة لما وقد يقال اذا كانت اجزائه  
قابلة للحركة المستقيمة كانت حركاتها متقدمة عليها وهي  
متقدمة عليه لتقدم الجزء على الكل فيلزم ان تكون الجهات متقدم  
عليه فلم يكن محال ذلك هذا خلف وفيه بحث اما او فلا  
الفلك اذا تحرك على دائرة مركزها مركز العالم فهو لم يتحرك الى  
احد جهتي الفوق وال التحت فلم يلزم تحريكها قبل الحد والحدان لم يتحركا

فيما سبق استحالة ان يكون الفلك قبل الحركة المستقيمة والمفيد  
ههنا استحالة ان تكون اجزائه قابلة لما وقد يقال اذا كانت اجزائه  
قابلة للحركة المستقيمة كانت حركاتها متقدمة عليها وهي  
متقدمة عليه لتقدم الجزء على الكل فيلزم ان تكون الجهات متقدم  
عليه فلم يكن محال ذلك هذا خلف وفيه بحث اما او فلا  
الفلك اذا تحرك على دائرة مركزها مركز العالم فهو لم يتحرك الى  
احد جهتي الفوق وال التحت فلم يلزم تحريكها قبل الحد والحدان لم يتحركا

بالفلك فان اجزاءه لو كانت متحركة في تلك الفضل فيكون  
الوجه الى الجهات فلو كان متحركا في تلك الفضل فيكون  
الوجه الى الجهات فلو كان متحركا في تلك الفضل فيكون  
الوجه الى الجهات فلو كان متحركا في تلك الفضل فيكون

لقد قلنا في كتابنا في الفلك المستقيم ان الفلك المستقيم  
لا يمكن ان يكون متحركا في تلك الفضل فيكون الوجه الى  
الجهات فلو كان متحركا في تلك الفضل فيكون الوجه الى  
الجهات فلو كان متحركا في تلك الفضل فيكون الوجه الى

ان الفلك المستقيم لا يمكن ان يكون متحركا في تلك الفضل  
فيكون الوجه الى الجهات فلو كان متحركا في تلك الفضل  
فيكون الوجه الى الجهات فلو كان متحركا في تلك الفضل  
فيكون الوجه الى الجهات فلو كان متحركا في تلك الفضل

استدلال الفلك  
ان الفلك المستقيم لا يمكن ان يكون متحركا في تلك الفضل  
فيكون الوجه الى الجهات فلو كان متحركا في تلك الفضل  
فيكون الوجه الى الجهات فلو كان متحركا في تلك الفضل  
فيكون الوجه الى الجهات فلو كان متحركا في تلك الفضل

ان الفلك المستقيم لا يمكن ان يكون متحركا في تلك الفضل  
فيكون الوجه الى الجهات فلو كان متحركا في تلك الفضل  
فيكون الوجه الى الجهات فلو كان متحركا في تلك الفضل  
فيكون الوجه الى الجهات فلو كان متحركا في تلك الفضل

ان الفلك المستقيم لا يمكن ان يكون متحركا في تلك الفضل  
فيكون الوجه الى الجهات فلو كان متحركا في تلك الفضل  
فيكون الوجه الى الجهات فلو كان متحركا في تلك الفضل  
فيكون الوجه الى الجهات فلو كان متحركا في تلك الفضل







وقد يجب ان يثبت ان ذلك التخصيص يجب ان يكون لامر عائد  
الى محرركه وان لم نعلم بعينه ضرورة كونه المتحرر بسيطاً وانت  
تعلو ان هذا منافي لقوله ان نسبة الفاعل الى المفعول  
وعليه مبني كثير من قواعد فكل جزء يمكن ان يزول عن وضع  
ويصل الى وضع اخر وما ذلك الا بالحركة ولما امتنعنا عن الحركة  
المستقيمة تعينت المستديرة ومتى كان كذلك كان قابلاً للحركة  
المستديرة وقد يقال ان عدم وجوب الوضع والمحاذاة بطبع

الفلك  
قابلاً للحركة  
المستديرة

وقد يجب ان يثبت ان ذلك التخصيص يجب ان يكون لامر عائد  
الى محرركه وان لم نعلم بعينه ضرورة كونه المتحرر بسيطاً وانت  
تعلو ان هذا منافي لقوله ان نسبة الفاعل الى المفعول  
وعليه مبني كثير من قواعد فكل جزء يمكن ان يزول عن وضع  
ويصل الى وضع اخر وما ذلك الا بالحركة ولما امتنعنا عن الحركة  
المستقيمة تعينت المستديرة ومتى كان كذلك كان قابلاً للحركة  
المستديرة وقد يقال ان عدم وجوب الوضع والمحاذاة بطبع

الحاصل  
لا يجوز ان يثبت ان ذلك التخصيص يجب ان يكون لامر عائد  
الى محرركه وان لم نعلم بعينه ضرورة كونه المتحرر بسيطاً وانت  
تعلو ان هذا منافي لقوله ان نسبة الفاعل الى المفعول  
وعليه مبني كثير من قواعد فكل جزء يمكن ان يزول عن وضع  
ويصل الى وضع اخر وما ذلك الا بالحركة ولما امتنعنا عن الحركة  
المستقيمة تعينت المستديرة ومتى كان كذلك كان قابلاً للحركة  
المستديرة وقد يقال ان عدم وجوب الوضع والمحاذاة بطبع

الحاصل  
لا يجوز ان يثبت ان ذلك التخصيص يجب ان يكون لامر عائد  
الى محرركه وان لم نعلم بعينه ضرورة كونه المتحرر بسيطاً وانت  
تعلو ان هذا منافي لقوله ان نسبة الفاعل الى المفعول  
وعليه مبني كثير من قواعد فكل جزء يمكن ان يزول عن وضع  
ويصل الى وضع اخر وما ذلك الا بالحركة ولما امتنعنا عن الحركة  
المستقيمة تعينت المستديرة ومتى كان كذلك كان قابلاً للحركة  
المستديرة وقد يقال ان عدم وجوب الوضع والمحاذاة بطبع

الاجزاء يستلزم جواز الحركة  
عليها ان يجزى الى اجزاء  
سواء كانت تلك اجزاء طبيعية او قسرية واجيب بان اذا فرضنا  
وجوب سكن الغير لا خطاه من حيث انه بسيط وجدنا كل جزء  
منه ممكن الزوال عن موضعه فتعين مكان حركته قطعاً ونقول  
ايضا يجب ان يكون فيه مبدأ ميل مستدير نحو اليمين واليسار  
قالوا لا الحركة المستديرة لكن التالي كاذب فالمقدّمات بيان الشبهة انه  
لعمري يمكن في طبيعة المناشجان يقال لولم يكن طبع مبدأ ميل مستدير

فان قيل لو كان ذلك مستديراً لكانت الحركة مستديرة  
والاجابة ان ذلك مستلزم من ان الحركة مستديرة  
فان قيل لو كان ذلك مستديراً لكانت الحركة مستديرة  
والاجابة ان ذلك مستلزم من ان الحركة مستديرة

فان قيل لو كان ذلك مستديراً لكانت الحركة مستديرة  
والاجابة ان ذلك مستلزم من ان الحركة مستديرة  
فان قيل لو كان ذلك مستديراً لكانت الحركة مستديرة  
والاجابة ان ذلك مستلزم من ان الحركة مستديرة

فان قيل لو كان ذلك مستديراً لكانت الحركة مستديرة  
والاجابة ان ذلك مستلزم من ان الحركة مستديرة  
فان قيل لو كان ذلك مستديراً لكانت الحركة مستديرة  
والاجابة ان ذلك مستلزم من ان الحركة مستديرة

فان قيل لو كان ذلك مستديراً لكانت الحركة مستديرة  
والاجابة ان ذلك مستلزم من ان الحركة مستديرة  
فان قيل لو كان ذلك مستديراً لكانت الحركة مستديرة  
والاجابة ان ذلك مستلزم من ان الحركة مستديرة

الفلك  
قابل للحركة  
المستديرة

فان قيل لو كان ذلك مستديراً لكانت الحركة مستديرة  
والاجابة ان ذلك مستلزم من ان الحركة مستديرة  
فان قيل لو كان ذلك مستديراً لكانت الحركة مستديرة  
والاجابة ان ذلك مستلزم من ان الحركة مستديرة

فان قيل لو كان ذلك مستديراً لكانت الحركة مستديرة  
والاجابة ان ذلك مستلزم من ان الحركة مستديرة  
فان قيل لو كان ذلك مستديراً لكانت الحركة مستديرة  
والاجابة ان ذلك مستلزم من ان الحركة مستديرة





على القنابل فيكون العائق الطبيعى يمتد في كلا الموضعين لولا شعور وادارة ١٢ مصحح بعض التوفيق في الصير الطرقة في شرح الاستدلال والسيد الشريف في حاشيته شرح التوفيق في بيان ١٢ من

من القنابل فيكون العائق الطبيعى يمتد في كلا الموضعين لولا شعور وادارة ١٢ مصحح بعض التوفيق في الصير الطرقة في شرح الاستدلال والسيد الشريف في حاشيته شرح التوفيق في بيان ١٢ من

الفلك  
قابل للحركة  
المستديرة

الطبيعية دون العائق الطبيعى يمتد في كلا الموضعين لولا شعور وادارة ١٢ مصحح بعض التوفيق في الصير الطرقة في شرح الاستدلال والسيد الشريف في حاشيته شرح التوفيق في بيان ١٢ من

الطبيعية دون العائق الطبيعى يمتد في كلا الموضعين لولا شعور وادارة ١٢ مصحح بعض التوفيق في الصير الطرقة في شرح الاستدلال والسيد الشريف في حاشيته شرح التوفيق في بيان ١٢ من

الطبيعية دون العائق الطبيعى يمتد في كلا الموضعين لولا شعور وادارة ١٢ مصحح بعض التوفيق في الصير الطرقة في شرح الاستدلال والسيد الشريف في حاشيته شرح التوفيق في بيان ١٢ من

معلوم و مما قرأه و أيضاً ما ذكره ههنا جار في كل من البسائط  
من الدليل على قبول الفلاس الحجة المستمرة مع بقية الحجة الخفية في الفصل ١٢

[illegible][illegible]

من القضاة  
**في قوله**  
 ايضا ذكرناه  
 عن جوابه بان  
 ان الحكم المستند  
 الى الذاتية هو فرع  
 بان الاصول  
 تستمد من سببها  
 على تقدير كون  
 الذاتية دلالة  
 لا يقال ان  
 السواد دليل على  
 شئ فيه جند

[illegible]



الالكان الشيء أى المحركة مع العائق وهو الميل الطبيعى

[illegible]





ذات ميل خرميله اضعف من الميل الاول بحيث يكون نسبه  
الى الميل الاول مثل نسبة الزمان الاقصر الى الزمان الاحول  
فيكون نصفه فيتحرك ذو الميل الثاني مثل تلك القوة القسرية في  
مثل زمان عديم الميل مثل مسافته اي مسافة عديم الميل  
لان الحركة تزداد سرعتها بقدر انتقاص الميلية المعاوقة  
التي في الجسم تنتقص سرعتها بقدر ياديد القوة المذكورة لان  
لو انتقص شيء من القوة المعاوقة التي في الجسم ولا يزداد  
السرعة او زاد شيء منها ولا ينتقص السرعة لم تكن القوة  
الميلية مانعة من الحركة هذا خلف فلما كان الميل الثاني  
الذي في القوة

الميل الاول  
الميل الثاني  
الميل الثالث  
الميل الرابع  
الميل الخامس  
الميل السادس  
الميل السابع  
الميل الثامن  
الميل التاسع  
الميل العاشر  
الميل الحادي عشر  
الميل الثاني عشر  
الميل الثالث عشر  
الميل الرابع عشر  
الميل الخامس عشر  
الميل السادس عشر  
الميل السابع عشر  
الميل الثامن عشر  
الميل التاسع عشر  
الميل العشرون

الميل الاول  
الميل الثاني  
الميل الثالث  
الميل الرابع  
الميل الخامس  
الميل السادس  
الميل السابع  
الميل الثامن  
الميل التاسع  
الميل العاشر  
الميل الحادي عشر  
الميل الثاني عشر  
الميل الثالث عشر  
الميل الرابع عشر  
الميل الخامس عشر  
الميل السادس عشر  
الميل السابع عشر  
الميل الثامن عشر  
الميل التاسع عشر  
الميل العشرون

الفلك  
قابل للحركة  
المستندة

الميل الاول  
الميل الثاني  
الميل الثالث  
الميل الرابع  
الميل الخامس  
الميل السادس  
الميل السابع  
الميل الثامن  
الميل التاسع  
الميل العاشر  
الميل الحادي عشر  
الميل الثاني عشر  
الميل الثالث عشر  
الميل الرابع عشر  
الميل الخامس عشر  
الميل السادس عشر  
الميل السابع عشر  
الميل الثامن عشر  
الميل التاسع عشر  
الميل العشرون

الميل الاول  
الميل الثاني  
الميل الثالث  
الميل الرابع  
الميل الخامس  
الميل السادس  
الميل السابع  
الميل الثامن  
الميل التاسع  
الميل العاشر  
الميل الحادي عشر  
الميل الثاني عشر  
الميل الثالث عشر  
الميل الرابع عشر  
الميل الخامس عشر  
الميل السادس عشر  
الميل السابع عشر  
الميل الثامن عشر  
الميل التاسع عشر  
الميل العشرون

الميل الاول  
الميل الثاني  
الميل الثالث  
الميل الرابع  
الميل الخامس  
الميل السادس  
الميل السابع  
الميل الثامن  
الميل التاسع  
الميل العاشر  
الميل الحادي عشر  
الميل الثاني عشر  
الميل الثالث عشر  
الميل الرابع عشر  
الميل الخامس عشر  
الميل السادس عشر  
الميل السابع عشر  
الميل الثامن عشر  
الميل التاسع عشر  
الميل العشرون

الميل الاول  
الميل الثاني  
الميل الثالث  
الميل الرابع  
الميل الخامس  
الميل السادس  
الميل السابع  
الميل الثامن  
الميل التاسع  
الميل العاشر  
الميل الحادي عشر  
الميل الثاني عشر  
الميل الثالث عشر  
الميل الرابع عشر  
الميل الخامس عشر  
الميل السادس عشر  
الميل السابع عشر  
الميل الثامن عشر  
الميل التاسع عشر  
الميل العشرون







[illegible]

بأنها الحركة باعتبارها كالأجزاء تساوى تلك الأجسام في ما كانا عليهما  
أي الامور المذكورة في ١٢

يكون بأجزاء المعاق وقول لا مام لا استخالة في كون الجسم القليل  
أي الامور المذكورة في ١٢

الميل والذي لا ميل فيه متساويين في السرعة إلا إذا كان الميل مقليل  
أي الامور المذكورة في ١٢

عاقبوا ولم لا يحسن أن يكون بالعاق في مراتب الضعف إلى حيث لا يقع  
أي الامور المذكورة في ١٢

له أثر معاوقة كما ان قطرات الماء اذا تنازلت وتكثرت أثرت في  
أي الامور المذكورة في ١٢

يقتر الحجرة ولا تأثير أصلا القطرة فيه وهذا السائل انما لا يفر من فرض  
أي الامور المذكورة في ١٢

تحرك ذلك الجسم الذي لا ميل فيه أصلا او من فرض لميل  
أي الامور المذكورة في ١٢

الذي نسبته الى الميل الاول كنسبة زمان عديم الميل الى زمان  
أي الامور المذكورة في ١٢

ذي الميل الاول وانما لم يتعوض تحرك الجسمين الاخيرين بقدر  
أي الامور المذكورة في ١٢

الى خلاف جهة ميلهما ولا اجتماع الامور المذكورة اذا الاول  
أي الامور المذكورة في ١٢

التي يكون في الميل الاول وساعتها ساعة في  
أي الامور المذكورة في ١٢

في الدليل في ١٢ ساعة في  
أي الامور المذكورة في ١٢

في الدليل في ١٢ ساعة في  
أي الامور المذكورة في ١٢

فان اراد السائل ان يكون الميل في السطح المستوي  
أي الامور المذكورة في ١٢

فان اراد السائل ان يكون الميل في السطح المستوي  
أي الامور المذكورة في ١٢

فان اراد السائل ان يكون الميل في السطح المستوي  
أي الامور المذكورة في ١٢

فان اراد السائل ان يكون الميل في السطح المستوي  
أي الامور المذكورة في ١٢

فان اراد السائل ان يكون الميل في السطح المستوي  
أي الامور المذكورة في ١٢

فان اراد السائل ان يكون الميل في السطح المستوي  
أي الامور المذكورة في ١٢

فان اراد السائل ان يكون الميل في السطح المستوي  
أي الامور المذكورة في ١٢

فان اراد السائل ان يكون الميل في السطح المستوي  
أي الامور المذكورة في ١٢

فان اراد السائل ان يكون الميل في السطح المستوي  
أي الامور المذكورة في ١٢

فان اراد السائل ان يكون الميل في السطح المستوي  
أي الامور المذكورة في ١٢

فان اراد السائل ان يكون الميل في السطح المستوي  
أي الامور المذكورة في ١٢

فان اراد السائل ان يكون الميل في السطح المستوي  
أي الامور المذكورة في ١٢

فان اراد السائل ان يكون الميل في السطح المستوي  
أي الامور المذكورة في ١٢

فان اراد السائل ان يكون الميل في السطح المستوي  
أي الامور المذكورة في ١٢

فان اراد السائل ان يكون الميل في السطح المستوي  
أي الامور المذكورة في ١٢

فان اراد السائل ان يكون الميل في السطح المستوي  
أي الامور المذكورة في ١٢

فان اراد السائل ان يكون الميل في السطح المستوي  
أي الامور المذكورة في ١٢

فان اراد السائل ان يكون الميل في السطح المستوي  
أي الامور المذكورة في ١٢

فان اراد السائل ان يكون الميل في السطح المستوي  
أي الامور المذكورة في ١٢

فان اراد السائل ان يكون الميل في السطح المستوي  
أي الامور المذكورة في ١٢

فان اراد السائل ان يكون الميل في السطح المستوي  
أي الامور المذكورة في ١٢

فان اراد السائل ان يكون الميل في السطح المستوي  
أي الامور المذكورة في ١٢

فان اراد السائل ان يكون الميل في السطح المستوي  
أي الامور المذكورة في ١٢

فان اراد السائل ان يكون الميل في السطح المستوي  
أي الامور المذكورة في ١٢

فان اراد السائل ان يكون الميل في السطح المستوي  
أي الامور المذكورة في ١٢

فان اراد السائل ان يكون الميل في السطح المستوي  
أي الامور المذكورة في ١٢

قابل للحركة  
المستند

في الدليل في ١٢ ساعة في  
أي الامور المذكورة في ١٢

[illegible]







على معنيين على حد وث صورة نوعية واول اخرى وعلى الوجود بعد العلم  
والعلم بعد الوجود والمراد ههنا هو الاول والخبر والالتزام اى افترا  
الاجزاء وافترا انها اما ان لا يقبل للكون الفساد فلا يمتحون الجاهات الاشياء  
ممتحون الجاهات يقبل للكون الفساد اما الصغرى فقد مرت بقرينة ما واما  
الكبرى فلان كل ما يقبل للكون والفساد فاصورته الحادثة خيرة طبيعي  
لصورته الفاسدة خيرة طبيعي لما يتناهي ان كل جسم فله صيرورة طبيعي  
هذا لا يدل على ان يكون الخيرة الطبيعي للصورة الحادثة خيرة الخيرة  
لصورته الفاسدة بل هو موقوف على ان الخيرة الواحد لا يقتضيه طبيعته  
اى يكون الخيرة الطبيعي للصورة الحادثة خيرة الخيرة الطبيعي للصورة الفاسدة

قوله صورته الفاسدة لا يقتضيه طبيعته  
قوله صورته الفاسدة لا يقتضيه طبيعته  
قوله صورته الفاسدة لا يقتضيه طبيعته  
قوله صورته الفاسدة لا يقتضيه طبيعته  
قوله صورته الفاسدة لا يقتضيه طبيعته  
قوله صورته الفاسدة لا يقتضيه طبيعته  
قوله صورته الفاسدة لا يقتضيه طبيعته  
قوله صورته الفاسدة لا يقتضيه طبيعته  
قوله صورته الفاسدة لا يقتضيه طبيعته  
قوله صورته الفاسدة لا يقتضيه طبيعته

قوله صورته الفاسدة لا يقتضيه طبيعته  
قوله صورته الفاسدة لا يقتضيه طبيعته  
قوله صورته الفاسدة لا يقتضيه طبيعته  
قوله صورته الفاسدة لا يقتضيه طبيعته  
قوله صورته الفاسدة لا يقتضيه طبيعته  
قوله صورته الفاسدة لا يقتضيه طبيعته  
قوله صورته الفاسدة لا يقتضيه طبيعته  
قوله صورته الفاسدة لا يقتضيه طبيعته  
قوله صورته الفاسدة لا يقتضيه طبيعته  
قوله صورته الفاسدة لا يقتضيه طبيعته

قوله صورته الفاسدة لا يقتضيه طبيعته  
قوله صورته الفاسدة لا يقتضيه طبيعته  
قوله صورته الفاسدة لا يقتضيه طبيعته  
قوله صورته الفاسدة لا يقتضيه طبيعته  
قوله صورته الفاسدة لا يقتضيه طبيعته  
قوله صورته الفاسدة لا يقتضيه طبيعته  
قوله صورته الفاسدة لا يقتضيه طبيعته  
قوله صورته الفاسدة لا يقتضيه طبيعته  
قوله صورته الفاسدة لا يقتضيه طبيعته  
قوله صورته الفاسدة لا يقتضيه طبيعته

العلم لا يقبل للكون والفساد

[illegible]















قول اول اقول كلامه مبني على ان الميل مبدأ المدا  
 ولعلهم ارادوا بالميل ههنا نفس المدا فانه قد يطلق عليها  
 ايضا وكشبهه حيثين في تلك الاستحالة قال الشيخ لا تصعب الى  
 قول من يقول ان الميلين مجتمعان فكيف يمكن ان يكون فيهما بالفعل  
 مدا فة الى جهة وفيه بالفعل التنخي عنها ولا تظن ان الحجة المرمي الى  
 فوق فيه ميل الى السفلى لثبته بل فيه ميلا من شأنه ان يحدث  
 ذلك الميل اذا زال العائق فالحال الذي فيه ميل الوصول غير الحال  
 الذي فيه ميل الوصول وكل واحد من الميلين بصفتي  
 الايصالي وانزاله الوصول اني اي حادث في اب  
 قول اول اقول كلامه مبني على ان الميل مبدأ المدا  
 ولعلهم ارادوا بالميل ههنا نفس المدا فانه قد يطلق عليها  
 ايضا وكشبهه حيثين في تلك الاستحالة قال الشيخ لا تصعب الى  
 قول من يقول ان الميلين مجتمعان فكيف يمكن ان يكون فيهما بالفعل  
 مدا فة الى جهة وفيه بالفعل التنخي عنها ولا تظن ان الحجة المرمي الى  
 فوق فيه ميل الى السفلى لثبته بل فيه ميلا من شأنه ان يحدث  
 ذلك الميل اذا زال العائق فالحال الذي فيه ميل الوصول غير الحال  
 الذي فيه ميل الوصول وكل واحد من الميلين بصفتي  
 الايصالي وانزاله الوصول اني اي حادث في اب

لأن الوصول وكونه غير مفصل أني لأن حال الوصول أي

ما أحدث هوفيه لو كان زمانا وانقسم فحين ما يكون مجسم

في أحد طرفيه لم يكن وأصلاً إلى المنتهى هذا خلف قيل

ف. و. ن. ط. ر. لا. و. ا. د. ا. د. ا. ن. ه. ل. ب. ك. و. ا. ص. ل. ا. و. ص. ل. ا. ن. ا. م. ا. ف. ل. ا. م. ح. د. و.

[illegible]

دوام  
حركة الفلك

[illegible][illegible]



لا يحصل إلا بالزمان وكذا الحال في جميع ما ذكرنا وإذا كان كل واحد  
منهما أي من الميسلين أنيا وجب أن يكون بين الاثنين فأن لا يتحرك  
فيه الجسم ولا لزم تعاقب الاثنين فيكون الزمان مركبا من اجزاء  
لا يتجزئ هي كذات ويلزم منه تركب المسافة من اجزاء لا يتجزئ  
لا تطبقها أي المسافة على الحركة المنطبقة على الزمان هذا خلف  
يدل على وجود زمان بين الاثنين وأما أنه لا يتحرك فيه الجسم فلا  
لوتحرك فاما الخ لا للطرف المذكور فيلزم أن لا يكون للجسم وصول  
في الزمان الذي فرضناه أن الوصول أو عنه فيلزم وجوب الميل قبل حدوث  
إذا تحركت عنه فاما فوجد بالميل الثاني وأعلم أن الحجة المشهورة هي  
أن المتحرك إلى المنتهى إنما يصل إليه في إن وإذا تحرك عنه بعد  
كونه واصلًا إليه في أن فلا محالة يصير مفارقا ومباينا له في  
الآن أيضا ولا يمكن اتحاد الاثنين والآن كان واصلًا

الآن لا يحصل إلا بالزمان وكذا الحال في جميع ما ذكرنا وإذا كان كل واحد  
منهما أي من الميسلين أنيا وجب أن يكون بين الاثنين فأن لا يتحرك  
فيه الجسم ولا لزم تعاقب الاثنين فيكون الزمان مركبا من اجزاء  
لا يتجزئ هي كذات ويلزم منه تركب المسافة من اجزاء لا يتجزئ  
لا تطبقها أي المسافة على الحركة المنطبقة على الزمان هذا خلف  
يدل على وجود زمان بين الاثنين وأما أنه لا يتحرك فيه الجسم فلا  
لوتحرك فاما الخ لا للطرف المذكور فيلزم أن لا يكون للجسم وصول  
في الزمان الذي فرضناه أن الوصول أو عنه فيلزم وجوب الميل قبل حدوث  
إذا تحركت عنه فاما فوجد بالميل الثاني وأعلم أن الحجة المشهورة هي  
أن المتحرك إلى المنتهى إنما يصل إليه في إن وإذا تحرك عنه بعد  
كونه واصلًا إليه في أن فلا محالة يصير مفارقا ومباينا له في  
الآن أيضا ولا يمكن اتحاد الاثنين والآن كان واصلًا

الآن لا يحصل إلا بالزمان وكذا الحال في جميع ما ذكرنا وإذا كان كل واحد  
منهما أي من الميسلين أنيا وجب أن يكون بين الاثنين فأن لا يتحرك  
فيه الجسم ولا لزم تعاقب الاثنين فيكون الزمان مركبا من اجزاء  
لا يتجزئ هي كذات ويلزم منه تركب المسافة من اجزاء لا يتجزئ  
لا تطبقها أي المسافة على الحركة المنطبقة على الزمان هذا خلف  
يدل على وجود زمان بين الاثنين وأما أنه لا يتحرك فيه الجسم فلا  
لوتحرك فاما الخ لا للطرف المذكور فيلزم أن لا يكون للجسم وصول  
في الزمان الذي فرضناه أن الوصول أو عنه فيلزم وجوب الميل قبل حدوث  
إذا تحركت عنه فاما فوجد بالميل الثاني وأعلم أن الحجة المشهورة هي  
أن المتحرك إلى المنتهى إنما يصل إليه في إن وإذا تحرك عنه بعد  
كونه واصلًا إليه في أن فلا محالة يصير مفارقا ومباينا له في  
الآن أيضا ولا يمكن اتحاد الاثنين والآن كان واصلًا

دوام  
حركة الفلك

الآن لا يحصل إلا بالزمان وكذا الحال في جميع ما ذكرنا وإذا كان كل واحد  
منهما أي من الميسلين أنيا وجب أن يكون بين الاثنين فأن لا يتحرك  
فيه الجسم ولا لزم تعاقب الاثنين فيكون الزمان مركبا من اجزاء  
لا يتجزئ هي كذات ويلزم منه تركب المسافة من اجزاء لا يتجزئ  
لا تطبقها أي المسافة على الحركة المنطبقة على الزمان هذا خلف  
يدل على وجود زمان بين الاثنين وأما أنه لا يتحرك فيه الجسم فلا  
لوتحرك فاما الخ لا للطرف المذكور فيلزم أن لا يكون للجسم وصول  
في الزمان الذي فرضناه أن الوصول أو عنه فيلزم وجوب الميل قبل حدوث  
إذا تحركت عنه فاما فوجد بالميل الثاني وأعلم أن الحجة المشهورة هي  
أن المتحرك إلى المنتهى إنما يصل إليه في إن وإذا تحرك عنه بعد  
كونه واصلًا إليه في أن فلا محالة يصير مفارقا ومباينا له في  
الآن أيضا ولا يمكن اتحاد الاثنين والآن كان واصلًا





زمان الحركة وهو بعض حركة الرجوع ثم انه اقام بالحجّة باعتبار ما

الميل الوصل والميل الموجب للحركة المفارقة وحكم

بأن اجتمعوا في ابن واحد محال لأنه يستحيل أن يجتمع في حريم

الايصال الى حد والتفق عنه فوجب ان يكون كل منهما في

این معاشره را این اخرفیه میازمان السکون حکما میفرمودند که در ظاهر

مما ذكرنا ان العدول عن الحجة المشهورة مع الذهاب الى

ان الاصول اني كما فعله المصنف بعيد جد فاعلم ان

الحركة الحافظة للوزن ليست مستقيمة فتكون مستديرة

[illegible][illegible]

الزمن مال في الزمان  
لأنه لا يمكن أن يكون  
شيء من الزمان إلا في  
الزمن نفسه

وهذه الحركة غير منقطعة ولا لزوم انقطاع الزمان فلا بد من  
وجود حركة مستديرة دائمة ولا حركة مستديرة يحتمل اللدائم

الحركة الفلكية فإذا كان يكون الفلك أجمع وأجزاء من الافلاك و  
هو الفلك الأعظم على رأيهم يتحرك على الاستدارة دائماً

وهو المطلوب أقول فيه محتمل لا محتمل أن يكون لبعض الكواكب  
حركة مستديرة على نفسه مستمرة أبداً أو يكون الزمان

محفوظاً بها هداية يرتفع بها شبهة تمسك بها بعض الحكماء  
على أنه لا يجب تخلل السكون بين الحركتين قالوا لو وجب ذلك

فأذا فرض أنه لم يثبت حجة إلى فوق وتلاقت في الجحجج لا ساقطاً  
فحيث يماش سطحاً سطحاً وترجع حينئذ إلى الحالة فيجذب

توسط سكون بين حركتهما الصاعدة والهابطة و  
ذلك يوجب سكون الجبل واللازم مياطل أكل

الزمن مال في الزمان  
لأنه لا يمكن أن يكون  
شيء من الزمان إلا في  
الزمن نفسه

الافلاك على الاستدارة واحدة تكون الزمان  
الافلاك على الاستدارة واحدة تكون الزمان  
الافلاك على الاستدارة واحدة تكون الزمان  
الافلاك على الاستدارة واحدة تكون الزمان

دوام  
حركة الفلك  
مستديرة

الافلاك على الاستدارة واحدة تكون الزمان  
الافلاك على الاستدارة واحدة تكون الزمان  
الافلاك على الاستدارة واحدة تكون الزمان  
الافلاك على الاستدارة واحدة تكون الزمان

الافلاك على الاستدارة واحدة تكون الزمان  
الافلاك على الاستدارة واحدة تكون الزمان  
الافلاك على الاستدارة واحدة تكون الزمان  
الافلاك على الاستدارة واحدة تكون الزمان









في حالة واحدة قلت يحزن ذلك من جهتين فان مبدأ

الحركة اذا كان له شعور كان مختلف اغراضه بخلاف ما اذا

كان عديم الشعور اذ لا يتصور هناك اختلاف الجهات والاعراض

وَمِنْهَا بَحْتُ لَنَا لَأَنْسِلُمْ إِنْ تَرَكَ كُلَّ وَضْعٍ هُوَ التَّوْحِيدُ إِلَى ذَلِكَ

الوضع بل الى مثله ضرورة انعدام ذلك الوضع وامتناع اعادته

المعدوم وما أنها ليست طالبة بل طالبة محالة ملائمة

فَلَا تَنْكُلْ وَضِعَ يَتَكَلَّمُ إِلَيْهِ الْجِسْمُ مُحَرَّكَهُ السَّيِّدَةُ

فحركته اليه هربه عنه والتوجه الى الشيء بالطبع استحال

ن يكون هرباً عنه ولأن الطبيعة إذا وصلت الجسم

[illegible]

حركة  
الفلك  
الارادية

[illegible][illegible]

وہو وخرک الفلک بافی سکر و بعد تمام  
لا تمام حاصل شدہ الا ہی بعینہا  
من الاصل و کل من متنا کرا فی الیاف  
علی جو فسادہ یوجب فساد قند را  
موی جو عین القضاہ سلیمہ و  
و تمام اوہو و اول  
اعادہ اول  
کرمی فی السند

الى حالة الملائمة لا يدل على القطر المحركة بالعدل بل على ذلك التقدير فخلافا في دواجم الجواز ان لا يحصل اليقظة اذ ان الفرض المدعى







[illegible]

للفلاح ليست قو<sup>ة</sup> جسمانية وإنما قلنا إن القو<sup>ة</sup> الجسمانية المذكورة

لا تقوى على تحريك غير متناهية لان كل قوة جسمانية

ذكرناها فهي قابلة بتجزئ الجسم للتجزئ الى اجزاء كل منها

قوله والجزاء أى كل جزء منها بالنسبة إلى جزء الجسـ

يقوى على شيء نسبته إلى اشر كل القوي بالنسبة إلى كل

الجسم كنسبة جزء الجسم الى كل واحد من اجزاء تقوى على مجموع تلك الاشياء  
أي مجموع القوة وكلما

على الخلق وان اراد  
 ان يبعث من بعد  
 ان يبعث من بعد  
 ان يبعث من بعد

و اما این بیت توی علی حکایت از اینم بقولشون و  
 قد جسا بیت توی از امور و شغل و غیره جاریه و  
 کمال الانفعالات توی  
 انصاف و

الويل للذين آمنوا وهم لا يصدقون  
والويل للذين هم لا يصدقون وهم لا يؤمنون

[illegible]

من العلم على من قاله

[illegible][illegible]

المستأجرة من الأسماء المملوكة للقوة العظمى

A single line of handwritten musical notation on a five-line staff. The notation consists of a series of rhythmic marks, including vertical stems, flags, and beams, suggesting a sequence of notes or rests. The handwriting is fluid and appears to be a personal sketch or a working draft.

[illegible]



زائد فيلزم الزيادة على غير المتناهي بالمشق النظام هذا خلف  
 قيل لعله إنما اقتل غير المتناهي بالمشق النظام لان الزيادة على  
 غير المتناهي اذ لم يكن الانتظام متسقا غير مستجيبة كالشهور  
 السنين الماضية فاما غير متساويتين مع ان الشهر اكثر من السنين  
 وكذا حكم الاصول المتضاعفة والمات المتضاعفة الى غير النهاية  
 وتوضيحه ان المراد يكون غير المتناهي متسق النظام ان يكون امتداد  
 واحدا متصلا في نفسه ولا يلزم من اتصال الزمان في نفسه  
 اتصال الشهور والسنين لانها لا يحصلان الا باعتبار العد لعل  
 الاجزاء المفروضة للزمان ولا يبقى حينئذ الاتصال والاساق وما قيل

النظام المرتب حسب اوضاعه وادواته من القضاة سلكوا على ما سلكوا من القضاة فذكر النظام بعدد على ما سلكوا من القضاة على ما سلكوا من القضاة	الاستان ترتيبه وادواته من القضاة سلكوا على ما سلكوا من القضاة فذكر النظام بعدد على ما سلكوا من القضاة على ما سلكوا من القضاة
---	---

وانما كان ذلك لانه لا يمكن ان يكون النظام متساويا في جميع اجزائه  
 لان الزيادة في بعض اجزائه توجب الزيادة في جميع اجزائه  
 وانما كان ذلك لانه لا يمكن ان يكون النظام متساويا في جميع اجزائه

فانما كان ذلك لانه لا يمكن ان يكون النظام متساويا في جميع اجزائه  
 لان الزيادة في بعض اجزائه توجب الزيادة في جميع اجزائه  
 وانما كان ذلك لانه لا يمكن ان يكون النظام متساويا في جميع اجزائه

فانما كان ذلك لانه لا يمكن ان يكون النظام متساويا في جميع اجزائه





لما ذكرنا ان الزيادة بدونه غير مستحيلة واما الاستصحاب فمعنى الاتصال  
 وان كان واجبا لذكر العبد الاستصحاب القيد منه الا ان المصنف قد اصر  
 ذكره لظهوره في الحركة اقول زيادة غير متناه على غير متناه انما يستحيل  
 اذا كانا امتدادين متبدين واما واحد فان لم يكن امتدادا لم يكن امتدادا  
 والسنين او لم يكن مبدئا واحدا كما اذا عيخ خط غير متناه مبدئا  
 وسط خط كذلك فلا استحالة في الزيادة المذكورة ولا يبعد ان يكون  
 قوله المتسق النظام اشارة الى هذين القيدين وقد يقال لا يستلزم  
 التفاوت واقع في الطرفين المقابل للمبدأ المفروض حتى يلزم الحال  
 يجوز ان يقع التفاوت في الحلال لاختلاف الحركتين في المستر والبطء  
 فعلم ان الجبر يقرى على جملة متناهية والجبر في الاخر متناه في المجموع لا  
 يقوى على غير المتناهي لان انضمام المتناهي الى المتناهي يترتب متناه  
 لا يوجب الاتناهي واما كانت مرات الانضمام متناهية

محرلة الصالح عن  
 المادة

الزيادة على المتناهي لا تكون  
 وان كان واجبا لذكر العبد الاستصحاب القيد منه  
 ذكره لظهوره في الحركة اقول زيادة غير متناه على غير متناه  
 اذا كانا امتدادين متبدين واما واحد فان لم يكن امتدادا لم يكن امتدادا  
 والسنين او لم يكن مبدئا واحدا كما اذا عيخ خط غير متناه مبدئا  
 وسط خط كذلك فلا استحالة في الزيادة المذكورة ولا يبعد ان يكون  
 قوله المتسق النظام اشارة الى هذين القيدين وقد يقال لا يستلزم  
 التفاوت واقع في الطرفين المقابل للمبدأ المفروض حتى يلزم الحال  
 يجوز ان يقع التفاوت في الحلال لاختلاف الحركتين في المستر والبطء  
 فعلم ان الجبر يقرى على جملة متناهية والجبر في الاخر متناه في المجموع لا  
 يقوى على غير المتناهي لان انضمام المتناهي الى المتناهي يترتب متناه  
 لا يوجب الاتناهي واما كانت مرات الانضمام متناهية

الزيادة على المتناهي لا تكون  
 وان كان واجبا لذكر العبد الاستصحاب القيد منه  
 ذكره لظهوره في الحركة اقول زيادة غير متناه على غير متناه  
 اذا كانا امتدادين متبدين واما واحد فان لم يكن امتدادا لم يكن امتدادا  
 والسنين او لم يكن مبدئا واحدا كما اذا عيخ خط غير متناه مبدئا  
 وسط خط كذلك فلا استحالة في الزيادة المذكورة ولا يبعد ان يكون  
 قوله المتسق النظام اشارة الى هذين القيدين وقد يقال لا يستلزم  
 التفاوت واقع في الطرفين المقابل للمبدأ المفروض حتى يلزم الحال  
 يجوز ان يقع التفاوت في الحلال لاختلاف الحركتين في المستر والبطء  
 فعلم ان الجبر يقرى على جملة متناهية والجبر في الاخر متناه في المجموع لا  
 يقوى على غير المتناهي لان انضمام المتناهي الى المتناهي يترتب متناه  
 لا يوجب الاتناهي واما كانت مرات الانضمام متناهية



في المحلية وتيسر نفساً منطبعة وأعمالهم اختلفوا في محركات  
اعني منطبعة لا نظماً عما اى انتفاشها في جرم الفلك ١٢

الافلاك الجوزية للكوكب السبعة السائرة فذهب فريق الى ان كل  
اى الافلاك الجوزية التي تكون اجزاء الفلك آخر ١٢

كوكب منها ينزل مع افلاكه منزلة حيوان واحد ذو نفس واحدة  
اى يقوم ١٢ اى مقام ١٢

تتعلق بالكوكب ولا وتعلقها بافلاكه بواسطة الكوكب بعد ذلك  
١٢ نفس ١٢

كما يتعلق نفس الحيوان بقلبه اولا وباعضائه الباقية بعد ذلك  
اى القلب ١٢ اى شئ ١٢ اى شئ ١٢ اى شئ ١٢  
بتوسطه فالقوة المحركة منبعثة عن الكوكب الذي هو

نظيرة ذوات النفس الجوزية ان كان الفلك وكان نفس  
ويعمل قال ومنذ ظهر ان الفلك كان نفس  
وتسمية قوتها الجوزية نفس منطبعة كما هو المشهور  
فيل السبع منى اقول انما يكون الجسم الواحد في نفس  
من ذوات النفس الجوزية ان كان الفلك وكان نفس  
نظيرة ذوات النفس الجوزية ان كان الفلك وكان نفس  
ويعمل قال ومنذ ظهر ان الفلك كان نفس  
وتسمية قوتها الجوزية نفس منطبعة كما هو المشهور  
فيل السبع منى اقول انما يكون الجسم الواحد في نفس  
من ذوات النفس الجوزية ان كان الفلك وكان نفس

لكوكب ولا ينزل مع افلاكه منزلة حيوان واحد ذو نفس واحدة  
فريقان من افلاك السبعة السائرة فذهب فريق الى ان كل  
افلاك الجوزية التي تكون اجزاء الفلك آخر ١٢

في المحلية وتيسر نفساً منطبعة وأعمالهم اختلفوا في محركات  
اعني منطبعة لا نظماً عما اى انتفاشها في جرم الفلك ١٢  
الافلاك الجوزية للكوكب السبعة السائرة فذهب فريق الى ان كل  
اى الافلاك الجوزية التي تكون اجزاء الفلك آخر ١٢  
كوكب منها ينزل مع افلاكه منزلة حيوان واحد ذو نفس واحدة  
اى يقوم ١٢ اى مقام ١٢  
تتعلق بالكوكب ولا وتعلقها بافلاكه بواسطة الكوكب بعد ذلك  
١٢ نفس ١٢  
كما يتعلق نفس الحيوان بقلبه اولا وباعضائه الباقية بعد ذلك  
اى القلب ١٢ اى شئ ١٢ اى شئ ١٢ اى شئ ١٢  
بتوسطه فالقوة المحركة منبعثة عن الكوكب الذي هو  
نظيرة ذوات النفس الجوزية ان كان الفلك وكان نفس  
ويعمل قال ومنذ ظهر ان الفلك كان نفس  
وتسمية قوتها الجوزية نفس منطبعة كما هو المشهور  
فيل السبع منى اقول انما يكون الجسم الواحد في نفس  
من ذوات النفس الجوزية ان كان الفلك وكان نفس  
نظيرة ذوات النفس الجوزية ان كان الفلك وكان نفس  
ويعمل قال ومنذ ظهر ان الفلك كان نفس  
وتسمية قوتها الجوزية نفس منطبعة كما هو المشهور  
فيل السبع منى اقول انما يكون الجسم الواحد في نفس  
من ذوات النفس الجوزية ان كان الفلك وكان نفس



كالقلب في افلاكه التي كالجوارح والاعضاء الباقية وعلى هذا يكون  
في اليونان ١٢٠٠ سنة البرزخية ١٢٠٠

النفس الفلكية تسع اثنا عشر الفلك الاعظم فلك البروج وسبع  
للسيكا تروافلها وذهب الشيخ ومن شاع الى ان كل فلك من  
الافلاك المذكورة ذو نفس حركته اياه ولكن ذلك كل كوكب وقيل ثبتوا  
للكواكب ايضا حركات وضعية على نفسها فعد ذلك النفس الحركية  
على هذا الرأي عد الافلاك والكواكب جميعا لان التحركات

الاختيارية هي الارادية الجزئية لا تقع الا على ما يقع في الغلب لشوق  
لما لا توجد ١٢

لكن النفس الحركية لا تملك الكواكب على ان تكون  
رعدت على سبيل البتة لكونها لا تملك الكواكب على ان تكون  
من الكواكب الاولى لكونها لا تملك الكواكب على ان تكون  
السيارات الا على ما يقع في الغلب لشوق  
لما لا توجد ١٢

فان النفس الحركية لا تملك الكواكب على ان تكون  
رعدت على سبيل البتة لكونها لا تملك الكواكب على ان تكون  
من الكواكب الاولى لكونها لا تملك الكواكب على ان تكون  
السيارات الا على ما يقع في الغلب لشوق  
لما لا توجد ١٢

فان النفس الحركية لا تملك الكواكب على ان تكون  
رعدت على سبيل البتة لكونها لا تملك الكواكب على ان تكون  
من الكواكب الاولى لكونها لا تملك الكواكب على ان تكون  
السيارات الا على ما يقع في الغلب لشوق  
لما لا توجد ١٢

الحركة  
القريب للفلك  
جما

فان النفس الحركية لا تملك الكواكب على ان تكون  
رعدت على سبيل البتة لكونها لا تملك الكواكب على ان تكون  
من الكواكب الاولى لكونها لا تملك الكواكب على ان تكون  
السيارات الا على ما يقع في الغلب لشوق  
لما لا توجد ١٢

فان النفس الحركية لا تملك الكواكب على ان تكون  
رعدت على سبيل البتة لكونها لا تملك الكواكب على ان تكون  
من الكواكب الاولى لكونها لا تملك الكواكب على ان تكون  
السيارات الا على ما يقع في الغلب لشوق  
لما لا توجد ١٢

اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ اَسْئَلُكَ بِرَحْمَتِكَ اَوَّلَ دَفْعِ امْرِئٍ مُّتَنَفِّرٍ وَبِوَسْطَةِ غَضَبِكَ اَنْ تَكُونَ لِيْ رَافِقًا اَوْ اَنْ تَكُونَ لِيْ رَافِقًا

وَيَدُلُّ عَلَى مَعْنَايَةِ الْإِرَادَةِ لِلشَّوْقِ كَوْنُ الْإِنْسَانِ فِي بَدَنِ التَّنَوُّلِ الْإِشْقِيَّةِ

كأنه قد واه البشيع ومنه يعلم ان الفعل الاختيارى قد يترتب على تصور النفع او

الضمر من غير توسط شوق هناك وغيره يدل للتناول بما يشتهي كما اذا منعه ما كان

من حكاية او حكمة في ذلك الشئ منعت عن تصوير ذلك العلم والادب والمناظر

اسی ذک الابر  
 لوانع ۱۱  
 لوانع ۱۲  
 لوانع ۱۳  
 لوانع ۱۴  
 لوانع ۱۵  
 لوانع ۱۶  
 لوانع ۱۷  
 لوانع ۱۸  
 لوانع ۱۹  
 لوانع ۲۰  
 لوانع ۲۱  
 لوانع ۲۲  
 لوانع ۲۳  
 لوانع ۲۴  
 لوانع ۲۵  
 لوانع ۲۶  
 لوانع ۲۷  
 لوانع ۲۸  
 لوانع ۲۹  
 لوانع ۳۰  
 لوانع ۳۱  
 لوانع ۳۲  
 لوانع ۳۳  
 لوانع ۳۴  
 لوانع ۳۵  
 لوانع ۳۶  
 لوانع ۳۷  
 لوانع ۳۸  
 لوانع ۳۹  
 لوانع ۴۰  
 لوانع ۴۱  
 لوانع ۴۲  
 لوانع ۴۳  
 لوانع ۴۴  
 لوانع ۴۵  
 لوانع ۴۶  
 لوانع ۴۷  
 لوانع ۴۸  
 لوانع ۴۹  
 لوانع ۵۰  
 لوانع ۵۱  
 لوانع ۵۲  
 لوانع ۵۳  
 لوانع ۵۴  
 لوانع ۵۵  
 لوانع ۵۶  
 لوانع ۵۷  
 لوانع ۵۸  
 لوانع ۵۹  
 لوانع ۶۰  
 لوانع ۶۱  
 لوانع ۶۲  
 لوانع ۶۳  
 لوانع ۶۴  
 لوانع ۶۵  
 لوانع ۶۶  
 لوانع ۶۷  
 لوانع ۶۸  
 لوانع ۶۹  
 لوانع ۷۰  
 لوانع ۷۱  
 لوانع ۷۲  
 لوانع ۷۳  
 لوانع ۷۴  
 لوانع ۷۵  
 لوانع ۷۶  
 لوانع ۷۷  
 لوانع ۷۸  
 لوانع ۷۹  
 لوانع ۸۰  
 لوانع ۸۱  
 لوانع ۸۲  
 لوانع ۸۳  
 لوانع ۸۴  
 لوانع ۸۵  
 لوانع ۸۶  
 لوانع ۸۷  
 لوانع ۸۸  
 لوانع ۸۹  
 لوانع ۹۰  
 لوانع ۹۱  
 لوانع ۹۲  
 لوانع ۹۳  
 لوانع ۹۴  
 لوانع ۹۵  
 لوانع ۹۶  
 لوانع ۹۷  
 لوانع ۹۸  
 لوانع ۹۹  
 لوانع ۱۰۰

۱۰

اعلم ان الله تعالى قد افاض على نبيه صلى الله عليه وسلم من علمه ما لا يعلمون من علمه ما لا يعلمون من علمه ما لا يعلمون

وایضا حاصل از دفعه اول  
ضمیمه

من بين من لا يوافقون على هذه الآراء  
الذين يرون أن الإرادة والشيء  
الذي هو الإرادة والشيء  
الذي هو الإرادة والشيء

[illegible]

قال في الحيا والاشقي اليه  
فان الانسان يشتم  
بنيان به عموم  
كلما

قَالُوا اِنَّ الشَّامَ وَالْاَزْدَكِلَافَ  
 الطَّاعَاتِ الشَّامِ وَالْاَزْدَكِلَافَ  
 بِالْبَعْثِ وَالْاَزْدَكِلَافَ  
 بِالْبَعْثِ وَالْاَزْدَكِلَافَ

اعني اني اريد ان يكون  
معه المصور في  
الوقت الذي  
يكون فيه  
الصور في  
الوقت الذي  
يكون فيه

على صاحب من الشئ  
 فليكن له من الشئ  
 على صاحب من الشئ  
 فليكن له من الشئ

[illegible]

[illegible]

واجيب عنه بان ادراك الجزئي قبل وجوده موقوف على حصوله  
 الجيب الطوسي ١٢ اى التصور الجزئي ١٢

في الخيال لا على حصوله في الخارج وحصوله في الخارج هو الذي يقف  
 على تحصيل الفاعل لياحه المتوقف على ادراكه فانه كما يكون حصوله  
 اى على ايجاد الفاعل ١٢ اى التصور ١٢

الجزئي في الخارج مبداً لحصوله في الخيال فقد يكون حصوله في  
 الخيال ايضاً مبداً لحصوله في الخارج ولا يلزم الدور كل ايه تصور  
 اى على الوجه ١٢

جزئي فهو جسماني هذا لا يصح على اطلاقه اذ الدليل مخصوص  
 بالجزئيات الجسمانية وقد صرحوا بان الجزئيات مجردة وتسمى في النقص

قوله واجيب آه  
 حاصل الجواب بان التصور  
 الجزئي من حيث هو ليس هو التصور الجزئي بل هو مطلق الوجود في الخارج  
 لكن ذلك الموقوف على التصور الجزئي بل هو مطلق الوجود في الخارج  
 فان الموقوف على التصور الجزئي هو الموقوف على التصور الجزئي  
 يتوقف على التصور الجزئي هو الموقوف على التصور الجزئي  
 فقط فاختلف التصور الجزئي هو الموقوف على التصور الجزئي  
 بل يتناول كل التصور الجزئي هو الموقوف على التصور الجزئي  
 اذ هو الوجود في الخارج اذ هو الموقوف على التصور الجزئي  
 فاصلاً ان قوله في التصور

لازم الدور في الادراك الجزئي واما استدلاله فيكون لا  
 قبل حدوثه اذ هو باطل اذ لا يمكن ان يكون له وجود في الخارج  
 في الخارج واما استدلاله فيكون لا  
 اقتضاة سلباً قوله فانه اذ هو باطل اذ لا يمكن ان يكون له وجود في الخارج  
 اذ لا يمكن ان يكون له وجود في الخارج اذ لا يمكن ان يكون له وجود في الخارج  
 سلباً فالتصور في الخيال فانه لا يمكن ان يكون له وجود في الخارج  
 لكونه موقوفاً على التصور الجزئي فانه لا يمكن ان يكون له وجود في الخارج  
 قوله فانه اذ هو باطل اذ لا يمكن ان يكون له وجود في الخارج  
 كما في قوله فانه اذ هو باطل اذ لا يمكن ان يكون له وجود في الخارج

قوله واجيب آه  
 حاصل الجواب بان التصور  
 الجزئي من حيث هو ليس هو التصور الجزئي بل هو مطلق الوجود في الخارج  
 لكن ذلك الموقوف على التصور الجزئي بل هو مطلق الوجود في الخارج  
 فان الموقوف على التصور الجزئي هو الموقوف على التصور الجزئي  
 يتوقف على التصور الجزئي هو الموقوف على التصور الجزئي  
 فقط فاختلف التصور الجزئي هو الموقوف على التصور الجزئي  
 بل يتناول كل التصور الجزئي هو الموقوف على التصور الجزئي  
 اذ هو الوجود في الخارج اذ هو الموقوف على التصور الجزئي  
 فاصلاً ان قوله في التصور

لازم الدور في الادراك الجزئي واما استدلاله فيكون لا  
 قبل حدوثه اذ هو باطل اذ لا يمكن ان يكون له وجود في الخارج  
 في الخارج واما استدلاله فيكون لا  
 اقتضاة سلباً قوله فانه اذ هو باطل اذ لا يمكن ان يكون له وجود في الخارج  
 اذ لا يمكن ان يكون له وجود في الخارج اذ لا يمكن ان يكون له وجود في الخارج  
 سلباً فالتصور في الخيال فانه لا يمكن ان يكون له وجود في الخارج  
 لكونه موقوفاً على التصور الجزئي فانه لا يمكن ان يكون له وجود في الخارج  
 قوله فانه اذ هو باطل اذ لا يمكن ان يكون له وجود في الخارج  
 كما في قوله فانه اذ هو باطل اذ لا يمكن ان يكون له وجود في الخارج

قوله واجيب آه  
 حاصل الجواب بان التصور  
 الجزئي من حيث هو ليس هو التصور الجزئي بل هو مطلق الوجود في الخارج  
 لكن ذلك الموقوف على التصور الجزئي بل هو مطلق الوجود في الخارج  
 فان الموقوف على التصور الجزئي هو الموقوف على التصور الجزئي  
 يتوقف على التصور الجزئي هو الموقوف على التصور الجزئي  
 فقط فاختلف التصور الجزئي هو الموقوف على التصور الجزئي  
 بل يتناول كل التصور الجزئي هو الموقوف على التصور الجزئي  
 اذ هو الوجود في الخارج اذ هو الموقوف على التصور الجزئي  
 فاصلاً ان قوله في التصور

لازم الدور في الادراك الجزئي واما استدلاله فيكون لا  
 قبل حدوثه اذ هو باطل اذ لا يمكن ان يكون له وجود في الخارج  
 في الخارج واما استدلاله فيكون لا  
 اقتضاة سلباً قوله فانه اذ هو باطل اذ لا يمكن ان يكون له وجود في الخارج  
 اذ لا يمكن ان يكون له وجود في الخارج اذ لا يمكن ان يكون له وجود في الخارج  
 سلباً فالتصور في الخيال فانه لا يمكن ان يكون له وجود في الخارج  
 لكونه موقوفاً على التصور الجزئي فانه لا يمكن ان يكون له وجود في الخارج  
 قوله فانه اذ هو باطل اذ لا يمكن ان يكون له وجود في الخارج  
 كما في قوله فانه اذ هو باطل اذ لا يمكن ان يكون له وجود في الخارج



[illegible]

معدون القضاة سلمه  
قوله لا يجوز ان يكون  
قوله لا يجوز ان يكون  
قوله لا يجوز ان يكون

لأنه كما في صورتين من نوع واحد ولا سبيل الى الثاني لأن الصور  
المختلفة بالصغر والكبر يجب ان تكون ما خفي من خارج فتعين القسم

الثالث فتكون الصور الكبيرة منها متممة في محل من المدل فيها  
فيه الصورة الصغيرة فيقسم المدل الى محالة في الوضع وما ههنا شانه

فحق سبحانه في قبل قد ثبت بالبرهان ان القوة الجسمانية لا تقوم على التحريك  
الغير المتناهية والنفس المنطبعة للفلك قوت جسمانية فكيف صدرت

عنها هذه التحريكات الغير المتناهية وهل هذا الناقص صريح واجب عنه  
قوله لا يجوز ان يكون

قوله لا يجوز ان يكون  
قوله لا يجوز ان يكون  
قوله لا يجوز ان يكون

قوله لا يجوز ان يكون  
قوله لا يجوز ان يكون  
قوله لا يجوز ان يكون

قوله لا يجوز ان يكون  
قوله لا يجوز ان يكون  
قوله لا يجوز ان يكون

القريب للفلك

قوله لا يجوز ان يكون  
قوله لا يجوز ان يكون  
قوله لا يجوز ان يكون



الفصل الثالث في العنصر ثانياً هو شغل على ستة فصول

فصل في البساط العنصري وهو رتبة الاستقرار العنصر لاما

التي هي البساط العنصري وهو رتبة الاستقرار العنصر لاما

والتي هي البساط العنصري وهو رتبة الاستقرار العنصر لاما

والتي هي البساط العنصري وهو رتبة الاستقرار العنصر لاما

والتي هي البساط العنصري وهو رتبة الاستقرار العنصر لاما

والتي هي البساط العنصري وهو رتبة الاستقرار العنصر لاما





۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

شدة في فصل الصيف  
ومن صور كان واصل في فصل الصيف  
باعتبار الخصال اصطلاحاً وان كان  
حسب كون سهام في الامور  
الارضية المذكورة واصلها في فصل الصيف  
لكنها متعارفة بحسب تقارباتها في فصل الصيف  
الاصطلاحية لان تلك الامور لا تتغير  
باعتبار ان المركبات تتغير لان  
الاصطلاحات المتعارفة في فصل الصيف  
لا تتغير لان تلك الامور لا تتغير  
باعتبار ان المركبات تتغير لان  
الاصطلاحات المتعارفة في فصل الصيف

الرطب هو الهواء والعنصر هو الاصل في اللغة العربية كالاسطخس في  
اللغة اليونانية وهذا الابعاض حيث انها تتركب منها المركبات  
استطشات ومن حيث انها تتحلل اليها المركبات تستع عناصرو ومن  
حيث انها تحصل بنضجها عالم الكون والفساد تسبق ان كان ومن  
حيث انها يتقلب كل منها الى الاخر تسبق اصول الكون والفساد  
وكل واحد منها في الالف الاخر في صورته الطبيعية

الاصطلاحات المتعارفة في فصل الصيف  
لا تتغير لان تلك الامور لا تتغير  
باعتبار ان المركبات تتغير لان  
الاصطلاحات المتعارفة في فصل الصيف  
لا تتغير لان تلك الامور لا تتغير  
باعتبار ان المركبات تتغير لان  
الاصطلاحات المتعارفة في فصل الصيف  
لا تتغير لان تلك الامور لا تتغير  
باعتبار ان المركبات تتغير لان  
الاصطلاحات المتعارفة في فصل الصيف

الاصطلاحات المتعارفة في فصل الصيف  
لا تتغير لان تلك الامور لا تتغير  
باعتبار ان المركبات تتغير لان  
الاصطلاحات المتعارفة في فصل الصيف  
لا تتغير لان تلك الامور لا تتغير  
باعتبار ان المركبات تتغير لان  
الاصطلاحات المتعارفة في فصل الصيف  
لا تتغير لان تلك الامور لا تتغير  
باعتبار ان المركبات تتغير لان  
الاصطلاحات المتعارفة في فصل الصيف

الاصطلاحات المتعارفة في فصل الصيف  
لا تتغير لان تلك الامور لا تتغير  
باعتبار ان المركبات تتغير لان  
الاصطلاحات المتعارفة في فصل الصيف  
لا تتغير لان تلك الامور لا تتغير  
باعتبار ان المركبات تتغير لان  
الاصطلاحات المتعارفة في فصل الصيف  
لا تتغير لان تلك الامور لا تتغير  
باعتبار ان المركبات تتغير لان  
الاصطلاحات المتعارفة في فصل الصيف

الاصطلاحات المتعارفة في فصل الصيف  
لا تتغير لان تلك الامور لا تتغير  
باعتبار ان المركبات تتغير لان  
الاصطلاحات المتعارفة في فصل الصيف  
لا تتغير لان تلك الامور لا تتغير  
باعتبار ان المركبات تتغير لان  
الاصطلاحات المتعارفة في فصل الصيف  
لا تتغير لان تلك الامور لا تتغير  
باعتبار ان المركبات تتغير لان  
الاصطلاحات المتعارفة في فصل الصيف

الاصطلاحات المتعارفة في فصل الصيف  
لا تتغير لان تلك الامور لا تتغير  
باعتبار ان المركبات تتغير لان  
الاصطلاحات المتعارفة في فصل الصيف  
لا تتغير لان تلك الامور لا تتغير  
باعتبار ان المركبات تتغير لان  
الاصطلاحات المتعارفة في فصل الصيف  
لا تتغير لان تلك الامور لا تتغير  
باعتبار ان المركبات تتغير لان  
الاصطلاحات المتعارفة في فصل الصيف





فيما هو انقلابات أحد العنصرين للآخرين إلى الأخرى يعني انقلاب الأرض  
أي الكواكب ١٢

ماء وبالعكس الماء هواء وبالعكس الهواء نار وبالعكس في التي تعرض  
أي النار والارض والسموات

المصنف ليس بها واما الستة الباقية فبعضها لا يحصل الا بواسطة  
بعضها لا يحصل الا بواسطة

واحدة يعني انقلاب الأرض هواء وبالعكس الهواء نار وبالعكس  
بعضها لا يحصل الا بواسطة

بعضها لا يحصل الا بواسطة يعني انقلاب الأرض نار وبالعكس  
بعضها لا يحصل الا بواسطة

هنا ما اشتهر به من قول الشيخ ان الصاعقة تتولد من اجسام اربعة  
اي النار والهواء والماء والارض

فارتفعت السخونة وصارت لاستيلاء البرودة من جوفها متكايفة  
اي النار والهواء والماء والارض

فلو صحت ما ذكره لكانت اجزاء النار منقلبة الى اجزاء ارضية  
اي النار والهواء والماء والارض

صلبة بلا واسطة وايضا قد صرح بان النار القوية تحيل  
اي النار والهواء والماء والارض

من النار والارض والسموات والارض  
اي النار والهواء والماء والارض

الاجسام الاصلية هي النار والهواء والماء والارض  
اي النار والهواء والماء والارض

دون  
الاجسام الاصلية هي النار والهواء والماء والارض  
اي النار والهواء والماء والارض

[illegible]







ولقد الهوا ينقلب في كل حال كالحديد اذا سبك في النار فصار حديد

الضوء اذا جليد والحر في النسخ والنار ايضا ينقلب هو ايضا كما يشاهد

والصباير فان قيل في فصل عن شغلته لو بقيت فان الرأيت ولا حرقن

والا انقلب هو ايضا في كل حال كالحديد اذا سبك في النار فصار حديد

فان قيل قد ثبت ان النار اذا جليد والحر في النسخ والنار ايضا ينقلب هو ايضا كما يشاهد



فان قيل قد ثبت ان النار اذا جليد والحر في النسخ والنار ايضا ينقلب هو ايضا كما يشاهد



[illegible]

[illegible]

بمبحث المزاج



فإنما فاعله هو المصورة النوعية فيه كما مر في بحث اشتباه ذلك فالكلام هنا الفعل الأول في مادته التي حلت هي فيما ثم في مادة ما يجاورها المصورة التارخية فتدغم تحتها ما في مادة

[illegible]

عن مزاج الكبريت تشابهاهما وقد ذكرك بأنك لا حاجة إلى حمل الكلام  
على خلاف المصطلح فإن المركبات بعضها حار وبعضها بارد وبعضها  
رطب وبعضها يابس فكما أن بين السواد والبياض على الأطلاق

تضاخا وغاية الخلاف كذلك بين الحرارة والبرودة والرطوبة واليبس  
وكسر كل واحد منها سؤة كبقية الآخر الظاهر ان من هذه ما ذهب  
اليه بعض المحققين من ان الفاعل الحاسر هو نفس المكيفة والمنفعل

**بحث المنهج**  
 المُنكسر هو سورة الكيفية لا نفسها فإن الحوارة مثل أنكسر سورة البرودة  
 والبرودة أنكسر سورة الحوارة وأنكسر سورة البرودة لا يجب أن  
 يكون بسورة الحوارة بل يحصل ذلك بنفس الحوارة فإن الباء الغائبة  
 في سورة الكيفية لا نفسها فإن الحوارة مثل أنكسر سورة البرودة  
 والبرودة أنكسر سورة الحوارة وأنكسر سورة البرودة لا يجب أن  
 يكون بسورة الحوارة بل يحصل ذلك بنفس الحوارة فإن الباء الغائبة

[illegible][illegible]

سورة البروج يكسر سورة البرود تها وكذا لك تنكب  
 سورة البرورة لا يلزم ان يكون بسورة البرود بل قد يحصل من غير

اذ الماء القليل البرجاء المزج بالماء الشديدا الحركه كبر سوره  
حوارها فحصل كليه متوسطه توسط اما بين الكيفيه التضا

بجيت يستنح بالقياس الى البرودة ويستد بالقياس الى الحرارة  
وكذا الحال في الرطوبة واليبوسة متشابهة في جميع اجزائه يعني يكون

الحاصل من تلك الكيفية في كل جزء من أجزاء المركب كمالا للحاصل في  
جزء آخر أو يساويه في الحقيقة النوعية من غير تفاوت الأجزاء في المزج

[illegible][illegible][illegible][illegible]

کتابخانه عمومی مسجد جامع کربلا

[illegible]

المزاج

والانسان متساوي فيما  
انقلب المذبح والقطر شمس  
فدرا بلجان ذلك طار  
وقد لا يولع اواسي بلان  
الكنية مال في بعض المتجر  
في بعض منو كيت بعضا  
بعضا اضعف ومنه ان  
واضعف لم يكن مسا  
كل الزب ازارا في  
مهم كالمدرسة كراما  
تشابهت في كراما  
كوكبا في كراما

إلى الكيفية  
لا فزاجا والكيفية  
التي فيها الكيفية  
التي فيها الكيفية

[illegible]

الطيف من الماهة اختلاطاً برفق  
الاختلاط الوضعي عن تلك الخطوط  
فقد انشأ من تلك الخطوط  
الطيف من الماهة اختلاطاً برفق  
الاختلاط الوضعي عن تلك الخطوط  
فقد انشأ من تلك الخطوط

**فصل في كائنات الجو وما يحدث من العناصر بلا مزاج ووجوب**  
وإكمال لها الامارة العلمية الفاضلة

**التسمية ان الكثر ما يحدث في الجوى ما بين السماء والارض والسيار**  
والطير وما يتعلق بهما فالسبب الاكثر في ذلك كما

**اجزاء البحار وهو اجزاء هوائية تمازجها اجزاء مائية**

الاجزاء الاكثريه في الجو هي الهوائية والارضية  
والاجزاء الاقل هي المائية والسيار  
والاجزاء الاكثريه في الجو هي الهوائية والارضية  
والاجزاء الاقل هي المائية والسيار  
والاجزاء الاكثريه في الجو هي الهوائية والارضية  
والاجزاء الاقل هي المائية والسيار

الاجزاء الاكثريه في الجو هي الهوائية والارضية  
والاجزاء الاقل هي المائية والسيار  
والاجزاء الاكثريه في الجو هي الهوائية والارضية  
والاجزاء الاقل هي المائية والسيار  
والاجزاء الاكثريه في الجو هي الهوائية والارضية  
والاجزاء الاقل هي المائية والسيار

**كائنات الجو**

الاجزاء الاكثريه في الجو هي الهوائية والارضية  
والاجزاء الاقل هي المائية والسيار  
والاجزاء الاكثريه في الجو هي الهوائية والارضية  
والاجزاء الاقل هي المائية والسيار  
والاجزاء الاكثريه في الجو هي الهوائية والارضية  
والاجزاء الاقل هي المائية والسيار

الاجزاء الاكثريه في الجو هي الهوائية والارضية  
والاجزاء الاقل هي المائية والسيار  
والاجزاء الاكثريه في الجو هي الهوائية والارضية  
والاجزاء الاقل هي المائية والسيار







فما حصل كلامه ان كل من الطبقتين الآخرين ليستفيد كيفية البرد  
من الطبقة الثالثة التي ينقطع عنها تأثير شعاع الشمس  
مخالطة الاجزاء المائية لكن الطبقة الرابعة لا تبقى على صرافية  
التي اكتسبت بها من مخالطة تلك الاجزاء المائية لوصول اشعاع الشمس  
اليها بالانعكاس في الطبقة الثالثة التي ينقطع عنها تأثير شعاع الشمس  
تبقى باردة فاذا بلغ البخار في صعوده اليها كثافت بواسطة البرد  
فان لم يكن البرد قويا اجتمع ذلك البخار وتقاطر للثقل  
الحاصل من التكاثف والابصار فالاجتمع هو السحاب  
وقوله فما حصل ان كل من الطبقتين الآخرين ليستفيد كيفية البرد  
من الطبقة الثالثة التي ينقطع عنها تأثير شعاع الشمس  
مخالطة الاجزاء المائية لكن الطبقة الرابعة لا تبقى على صرافية  
التي اكتسبت بها من مخالطة تلك الاجزاء المائية لوصول اشعاع الشمس  
اليها بالانعكاس في الطبقة الثالثة التي ينقطع عنها تأثير شعاع الشمس  
تبقى باردة فاذا بلغ البخار في صعوده اليها كثافت بواسطة البرد  
فان لم يكن البرد قويا اجتمع ذلك البخار وتقاطر للثقل  
الحاصل من التكاثف والابصار فالاجتمع هو السحاب

[illegible][illegible][illegible]

والمتقاطر هو المطر وان كان البرد قويا فما ان يصل البرد الى اجزاء السحاب  
اي الذي ينزل  
بالتقاطر في انقطرات ايس بران ايس الزهر من  
قبل اجتماعها او لا يصل قبل اجتماعها بل يصل بعد فان وصل  
قبل اجتماعها ينزل السحاب ثلجا وان لم يصل قبل اجتماعها بل وصل  
بعد ينزل كد ابيض الرء واما اذا لم يصل الثلج الى الطبقة الباردة فلقد  
الحجارة الموجبة للصعود فان كثيرين فقد يتعقد سحابا ماطرا  
اذا اصاب البرد سحابا الشبه انه شاهد النخار قد صعد من شافل  
الحبال صعدوا اسير او كجاف حتى كانت مكبة موضوعة على هذه  
وكان هو فوق تلك الغمامة والشمس كان من هو تحتها من اهل القري  
التي كانت هناك ينظرون وقد لا يتعقد وتسعى حسابا ويرفعون الى  
حارة تصل اليه لكثرة لطافته وان كان قلبه لا فاذا ضرب به البرد  
قلبه والمتقاطر ان الامطار  
فالمتقاطر هو المطر وان كان البرد قويا فما ان يصل البرد الى اجزاء السحاب  
اي الذي ينزل  
بالتقاطر في انقطرات ايس بران ايس الزهر من  
قبل اجتماعها او لا يصل قبل اجتماعها بل يصل بعد فان وصل  
قبل اجتماعها ينزل السحاب ثلجا وان لم يصل قبل اجتماعها بل وصل  
بعد ينزل كد ابيض الرء واما اذا لم يصل الثلج الى الطبقة الباردة فلقد  
الحجارة الموجبة للصعود فان كثيرين فقد يتعقد سحابا ماطرا  
اذا اصاب البرد سحابا الشبه انه شاهد النخار قد صعد من شافل  
الحبال صعدوا اسير او كجاف حتى كانت مكبة موضوعة على هذه  
وكان هو فوق تلك الغمامة والشمس كان من هو تحتها من اهل القري  
التي كانت هناك ينظرون وقد لا يتعقد وتسعى حسابا ويرفعون الى  
حارة تصل اليه لكثرة لطافته وان كان قلبه لا فاذا ضرب به البرد

ای برہ الدلیل فان لم یثبت فهو اطل وان اجماع فهو الصقیم ونسبتا الی  
الافاضة یعنی فی الذل  
الطل کسبہ التثانی الی المطر وقد یتکون السحاب من انقیاض الهواء  
بالبرد الشدید فیحصل جینث منہ الاقسام الذکر وولذا اقلید

المصنف السبب فيما سبق بالاكثري وما الرعد والبرق فسيهما ان  
الدخان وهو اجزاء بارية تحت الظواهر اجزاء اصغارا ارضية تلطف  
بالحرق بحيث لا تكثر بينهما في الحس لغاية الصغر اذ الارتفاع مع البخار

مختلطين وانعقد السحاب من الخمار واحتبس الدخان فما كبر السحاب  
فما صعد من الدخان العلو لبقا حارته او نزل الى السفلى لولها  
ثم رزق السحاب فصوره او نزلوا ثم رقا عنقا فيحصل صوها على هو العبد

[illegible][illegible]



[illegible]



[illegible]

باب اختلاف الجهة دفعة فدفعة تلك الرياح الاجزاء الارضية

فَيَضْرِبُ تِلْكَ الْأَجْزَاءَ فِيهِمْ تَفْعَةً كَمَا نَهَاكَ تَكْتُمُ عَلَى نَفْسِكَ وَأَهْلِي الْعَصَةِ

<p>قوله يا ايها الذين آمنوا          لا تأكلوا أموالكم بينكم بال          بطون ولا بالأسباب</p>	<p>قوله يا ايها الذين آمنوا          لا تأكلوا أموالكم بينكم بال          بطون ولا بالأسباب</p>	<p>قوله يا ايها الذين آمنوا          لا تأكلوا أموالكم بينكم بال          بطون ولا بالأسباب</p>	<p>قوله يا ايها الذين آمنوا          لا تأكلوا أموالكم بينكم بال          بطون ولا بالأسباب</p>
<p>قوله يا ايها الذين آمنوا          لا تأكلوا أموالكم بينكم بال          بطون ولا بالأسباب</p>	<p>قوله يا ايها الذين آمنوا          لا تأكلوا أموالكم بينكم بال          بطون ولا بالأسباب</p>	<p>قوله يا ايها الذين آمنوا          لا تأكلوا أموالكم بينكم بال          بطون ولا بالأسباب</p>	<p>قوله يا ايها الذين آمنوا          لا تأكلوا أموالكم بينكم بال          بطون ولا بالأسباب</p>

احتلها بما بالها  
 فان الادوية اذا خلقت في  
 بلاد مست البخور في  
 ذلك الذي يكثر في  
 هذه فكلون الحارة في  
 اة بالبال في قوتها  
 فكلون في قوتها  
 فكلون في قوتها

السجدة من مسجود ما لا يحيط به من الأعضاء المتصلة بها  
 ومنه لا يحيط بها من الأعضاء المتصلة بها  
 وحقيقته حال ١٠ مولوى قدس من الجاهات المتصلة بها  
 آفة في ذلك أن الربايع قدس من الجاهات المتصلة بها  
 في ذلك أن الربايع قدس من الجاهات المتصلة بها  
 في ذلك أن الربايع قدس من الجاهات المتصلة بها

فقدت الارضية فان  
الاجزاء المتكاملة من كل  
مقطع التي غطتها وجميعها الاجزاء الارضية  
الغير المتكاملة التي غطتها من قبلها من قطع  
الاجزاء المتكاملة الارضية التي هي من الجبال  
والرياح التي تغطيها

[illegible]

لكن بعضنا يكون انزوا  
وغيره يوافق بالانكسار  
والمكان يوافق بالانكسار  
لكن بعضنا يكون انزوا

[illegible]



ان قوس قزح عند الجمود من اللورد  
 الا انكاسية وليس لها قوس في الغارات  
 كما هو الظاهر الضاع بعد طوافات الزلازل  
 التي من القعود الساقطة على  
 بين غار الجوار التي في غاية الضعف  
 وكونها معتدلة وكونها متغيرة وكونها  
 انقضاء الابد لان من صور الاول الضاع  
 تلك الاجزاء على وضع الينكس الضاع  
 وان كان على غير ذلك الوضع وكونها  
 في كلامنا ان شاء الله

١٥ — ١٤ — ١٣ — ١٢ — ١١ — ١٠ — ٩ — ٨ — ٧ — ٦ — ٥ — ٤ — ٣ — ٢ — ١ — ٠  
 أي الشمس في اجزاء شبيهة صغيرة صغيلة صغيلة متقاربة غير  
 تفصيلية للأجزاء  
 متصلة مستديرة أي واقعة على هيئة الاستدارة وبها  
 أنه إذا وجد في خلاف جهة الشمس الاجزاء المذكورة

[illegible]

من الاصل والاجتماع ١٠ اعلم  
ان الشيخ داود والاشعري في العباد  
من الاصل والاجتماع ١٠ اعلم  
ان الشيخ داود والاشعري في العباد

[illegible][illegible]

بین قوس









[illegible]



فما كان في الاصل من  
الاشغال في هذه الصور  
فما كان في الاصل من  
الاشغال في هذه الصور

وان كان الدخان غليظا لا ينفذ النار اياها وشهق را  
بقدم غلظه ويكون على صور قاذي ذوابه او ذنب  
او سح او حيون له قرون وحكي بن بعد المسير عليه السلام

والاشغال في هذه الصور  
فما كان في الاصل من  
الاشغال في هذه الصور  
فما كان في الاصل من  
الاشغال في هذه الصور

والاشغال في هذه الصور  
فما كان في الاصل من  
الاشغال في هذه الصور  
فما كان في الاصل من  
الاشغال في هذه الصور

فما كان في الاصل من  
الاشغال في هذه الصور  
فما كان في الاصل من  
الاشغال في هذه الصور

فما كان في الاصل من  
الاشغال في هذه الصور  
فما كان في الاصل من  
الاشغال في هذه الصور

فما كان في الاصل من  
الاشغال في هذه الصور  
فما كان في الاصل من  
الاشغال في هذه الصور

فما كان في الاصل من  
الاشغال في هذه الصور  
فما كان في الاصل من  
الاشغال في هذه الصور

فما كان في الاصل من  
الاشغال في هذه الصور  
فما كان في الاصل من  
الاشغال في هذه الصور

فما كان في الاصل من  
الاشغال في هذه الصور  
فما كان في الاصل من  
الاشغال في هذه الصور

فما كان في الاصل من  
الاشغال في هذه الصور  
فما كان في الاصل من  
الاشغال في هذه الصور

فما كان في الاصل من  
الاشغال في هذه الصور  
فما كان في الاصل من  
الاشغال في هذه الصور







والأمة المنصرفة في الأرض لا مدخل لها في ذلك واحتج بان ما نحن  
 الأرض في الصيف أشد برأ منه في الشتاء فلو كان سبب هذا اشتداد  
 لو كان يكون العيون والقنوات وماء الأبار في الصيف أزيد في الشتاء  
 انقصر مع ان الأمر خلاف ذلك على ما كنت عليه التجربة والحواس  
 ان السبب الذي ذكره صاحب المعتبر معتبر لا محالة الا انه غير مانع  
 من اعتبار السبب الذي ذكره المصنف واحتج أنه في السبب  
 يدل على انه لا يجوز ان يكون ذلك هو السبب التام

فقد استدلوا بان اشتداد البرد في الشتاء لا يكون سبباً في  
 انقضاء السبب الذي ذكره صاحب المعتبر معتبر لا محالة الا انه غير مانع  
 من اعتبار السبب الذي ذكره المصنف واحتج أنه في السبب  
 يدل على انه لا يجوز ان يكون ذلك هو السبب التام

والأمة المنصرفة في الأرض لا مدخل لها في ذلك واحتج بان ما نحن  
 الأرض في الصيف أشد برأ منه في الشتاء فلو كان سبب هذا اشتداد  
 لو كان يكون العيون والقنوات وماء الأبار في الصيف أزيد في الشتاء  
 انقصر مع ان الأمر خلاف ذلك على ما كنت عليه التجربة والحواس  
 ان السبب الذي ذكره صاحب المعتبر معتبر لا محالة الا انه غير مانع  
 من اعتبار السبب الذي ذكره المصنف واحتج أنه في السبب  
 يدل على انه لا يجوز ان يكون ذلك هو السبب التام

فقد استدلوا بان اشتداد البرد في الشتاء لا يكون سبباً في  
 انقضاء السبب الذي ذكره صاحب المعتبر معتبر لا محالة الا انه غير مانع  
 من اعتبار السبب الذي ذكره المصنف واحتج أنه في السبب  
 يدل على انه لا يجوز ان يكون ذلك هو السبب التام

سبب انقراض العيون

العيون لا يكون سبباً في انقراض العيون...  
 البعداء في هذا السبب...  
 واحتج بان ما نحن...  
 الأرض في الصيف أشد برأ منه في الشتاء...  
 لو كان يكون العيون والقنوات وماء الأبار في الصيف أزيد في الشتاء...  
 انقصر مع ان الأمر خلاف ذلك على ما كنت عليه التجربة والحواس...  
 ان السبب الذي ذكره صاحب المعتبر معتبر لا محالة الا انه غير مانع...  
 من اعتبار السبب الذي ذكره المصنف واحتج أنه في السبب...  
 يدل على انه لا يجوز ان يكون ذلك هو السبب التام

فقد استدلوا بان اشتداد البرد في الشتاء لا يكون سبباً في  
 انقضاء السبب الذي ذكره صاحب المعتبر معتبر لا محالة الا انه غير مانع  
 من اعتبار السبب الذي ذكره المصنف واحتج أنه في السبب  
 يدل على انه لا يجوز ان يكون ذلك هو السبب التام



فما هو المسمى له من شهور ١٢  
 المركب الثاني وهو الذي له صورة نوعية تحفظ تركيبة اما ان يكون  
 له نشوء وانما اوله الثاني هو المعدني والاول اما ان يكون له  
 حش وحركة ارادية او كالفالكان هو النبات والاول هو الحيوان  
 وقد يقال لو ينقض ذلك على ان المعدني والنبات ليس  
 لهما حش وحركة ارادية وان المعدني ليس له نشوء ونمو  
 وغايته عدم الوجدان وان لا يدل على العدم

فما هو المسمى له من شهور ١٢  
 المركب الثاني وهو الذي له صورة نوعية تحفظ تركيبة اما ان يكون  
 له نشوء وانما اوله الثاني هو المعدني والاول اما ان يكون له  
 حش وحركة ارادية او كالفالكان هو النبات والاول هو الحيوان  
 وقد يقال لو ينقض ذلك على ان المعدني والنبات ليس  
 لهما حش وحركة ارادية وان المعدني ليس له نشوء ونمو  
 وغايته عدم الوجدان وان لا يدل على العدم

فصل في المعادن

قوله في الفصل الثاني من  
 المركب الثاني وهو المعدني والاول اما ان يكون له  
 حش وحركة ارادية او كالفالكان هو النبات والاول هو الحيوان  
 وقد يقال لو ينقض ذلك على ان المعدني والنبات ليس  
 لهما حش وحركة ارادية وان المعدني ليس له نشوء ونمو  
 وغايته عدم الوجدان وان لا يدل على العدم

قوله في الفصل الثاني من  
 المركب الثاني وهو المعدني والاول اما ان يكون له  
 حش وحركة ارادية او كالفالكان هو النبات والاول هو الحيوان  
 وقد يقال لو ينقض ذلك على ان المعدني والنبات ليس  
 لهما حش وحركة ارادية وان المعدني ليس له نشوء ونمو  
 وغايته عدم الوجدان وان لا يدل على العدم

قوله في الفصل الثاني من  
 المركب الثاني وهو المعدني والاول اما ان يكون له  
 حش وحركة ارادية او كالفالكان هو النبات والاول هو الحيوان  
 وقد يقال لو ينقض ذلك على ان المعدني والنبات ليس  
 لهما حش وحركة ارادية وان المعدني ليس له نشوء ونمو  
 وغايته عدم الوجدان وان لا يدل على العدم

قوله في الفصل الثاني من  
 المركب الثاني وهو المعدني والاول اما ان يكون له  
 حش وحركة ارادية او كالفالكان هو النبات والاول هو الحيوان  
 وقد يقال لو ينقض ذلك على ان المعدني والنبات ليس  
 لهما حش وحركة ارادية وان المعدني ليس له نشوء ونمو  
 وغايته عدم الوجدان وان لا يدل على العدم

قوله في الفصل الثاني من  
 المركب الثاني وهو المعدني والاول اما ان يكون له  
 حش وحركة ارادية او كالفالكان هو النبات والاول هو الحيوان  
 وقد يقال لو ينقض ذلك على ان المعدني والنبات ليس  
 لهما حش وحركة ارادية وان المعدني ليس له نشوء ونمو  
 وغايته عدم الوجدان وان لا يدل على العدم



صحة المركبة من اجزاء مادية او اجزاء صناعية ما يلائم صحة المركبة من اجزاء مادية واجزاء صناعية مادية ١٢ مع الصحة في نفس الاشياء وصحة من الاشياء في كل واحد من تلك الاشياء والصحة من الاشياء في كل واحد من تلك الاشياء

لا بد ان يكون المركب من اجزاء مادية او اجزاء صناعية ما يلائم صحة المركبة من اجزاء مادية واجزاء صناعية مادية ١٢ مع الصحة في نفس الاشياء وصحة من الاشياء في كل واحد من تلك الاشياء والصحة من الاشياء في كل واحد من تلك الاشياء

فان كان المركب من اجزاء مادية او اجزاء صناعية ما يلائم صحة المركبة من اجزاء مادية واجزاء صناعية مادية ١٢ مع الصحة في نفس الاشياء وصحة من الاشياء في كل واحد من تلك الاشياء والصحة من الاشياء في كل واحد من تلك الاشياء

في المعادن

فان كان المركب من اجزاء مادية او اجزاء صناعية ما يلائم صحة المركبة من اجزاء مادية واجزاء صناعية مادية ١٢ مع الصحة في نفس الاشياء وصحة من الاشياء في كل واحد من تلك الاشياء والصحة من الاشياء في كل واحد من تلك الاشياء

فان كان المركب من اجزاء مادية او اجزاء صناعية ما يلائم صحة المركبة من اجزاء مادية واجزاء صناعية مادية ١٢ مع الصحة في نفس الاشياء وصحة من الاشياء في كل واحد من تلك الاشياء والصحة من الاشياء في كل واحد من تلك الاشياء



من الطبع خالطه بأحد من  
من الأبرار والفقهاء  
ونبغي أن يكون من الأبرار  
والفقهاء والذين  
الذين هم من الأبرار  
والفقهاء والذين  
الذين هم من الأبرار  
والفقهاء والذين

مع بعض  
 من اختيار بعض  
 من اختيار بعض  
 من اختيار بعض

وكذلك الأجسام الالغوية وان كان في هذه الاحتمالات ايضا يمكن المناقشة

وكملت الاجسام الاربعية وان كان في هذه الاحتمالات ايضا يمكن المناقشة

مع بعض اى الكبريت تولدت الاجسام الارضية اى

الاجساد السبعة المنطوقة وهى القابلة لضرب المطرقة

بحيث لا تنكسر ولا تنفرد بل تتلين وتندفع الى الخلف  
فتنسبط مثل الذهب والفضة والخامس والحديد والخارج

والاشرب والقلعي فصل في النبات وله قعدة

بقال بالسندية راجع

فصل في النبات  
الاجساد السبعة المنطوقة وهى القابلة لضرب المطرقة  
بحيث لا تنكسر ولا تنفرد بل تتلين وتندفع الى الخلف  
فتنسبط مثل الذهب والفضة والخامس والحديد والخارج  
والاشرب والقلعي فصل في النبات وله قعدة  
بقال بالسندية راجع

فصل في النبات  
الاجساد السبعة المنطوقة وهى القابلة لضرب المطرقة  
بحيث لا تنكسر ولا تنفرد بل تتلين وتندفع الى الخلف  
فتنسبط مثل الذهب والفضة والخامس والحديد والخارج  
والاشرب والقلعي فصل في النبات وله قعدة  
بقال بالسندية راجع

فصل في النبات  
الاجساد السبعة المنطوقة وهى القابلة لضرب المطرقة  
بحيث لا تنكسر ولا تنفرد بل تتلين وتندفع الى الخلف  
فتنسبط مثل الذهب والفضة والخامس والحديد والخارج  
والاشرب والقلعي فصل في النبات وله قعدة  
بقال بالسندية راجع



والاخرى من غير ان يكون لها قوة  
والاولى تركها من غير ان يكون لها قوة  
والاخرى تركها من غير ان يكون لها قوة

اي صورة نوعية الشعور عند الاحتفاظ تركيبه ونصده  
منه

عنها حركات النبات في الاقطار السماوية نموها وفعال مختلفة باللات  
منه

مختلفة قيل فان الواحد لا يصد عنه فاعمل مختلفة باللات  
اي الواحد

المختلفة وفيه نظر لان قولهم الواحد مرجح هو واحد لا يصد  
اي قائل

عنه الواحد على تقدير صحة يستلزم ان لا يصد عن الواحد فاعمل  
اي الواحد

الا بالجملة المختلفة سواء كانت تلك الجهات لات او غيرها او من نفسانية

عند الاحتفاظ تركيبه ونصده  
منه

اي صورة نوعية الشعور عند الاحتفاظ تركيبه ونصده  
منه

منه

منه

والاخرى من غير ان يكون لها قوة  
والاولى تركها من غير ان يكون لها قوة  
والاخرى تركها من غير ان يكون لها قوة

فصل في النبات

من حيث هو واحد لا يصد عنه فاعمل مختلفة باللات  
اي الواحد

والاولى تركها من غير ان يكون لها قوة









فصل في النبات  
النبات هو الذي ينبت من الأرض ويحتاج إلى الماء والشمس والحرارة لكي ينمو. والنباتات هي التي تأكل الطعام وتنتج الأكسجين الذي نحتاجه نحن البشر. والنباتات هي التي تغطي الأرض وتزينها بألوانها المختلفة. والنباتات هي التي توفر لنا الكثير من الأشياء التي نحتاجها في حياتنا اليومية. والنباتات هي التي تساعدنا في الحفاظ على البيئة. والنباتات هي التي تجعل الحياة على الأرض ممكنة.

النباتات هي التي تنبت من الأرض وتحتاج إلى الماء والشمس والحرارة لكي تنمو. والنباتات هي التي تأكل الطعام وتنتج الأكسجين الذي نحتاجه نحن البشر. والنباتات هي التي تغطي الأرض وتزينها بألوانها المختلفة. والنباتات هي التي توفر لنا الكثير من الأشياء التي نحتاجها في حياتنا اليومية. والنباتات هي التي تساعدنا في الحفاظ على البيئة. والنباتات هي التي تجعل الحياة على الأرض ممكنة.

النباتات هي التي تنبت من الأرض وتحتاج إلى الماء والشمس والحرارة لكي تنمو. والنباتات هي التي تأكل الطعام وتنتج الأكسجين الذي نحتاجه نحن البشر. والنباتات هي التي تغطي الأرض وتزينها بألوانها المختلفة. والنباتات هي التي توفر لنا الكثير من الأشياء التي نحتاجها في حياتنا اليومية. والنباتات هي التي تساعدنا في الحفاظ على البيئة. والنباتات هي التي تجعل الحياة على الأرض ممكنة.

قوله وقيل انه قول  
 على ان يكون خارجا عن سائر  
 وقيل ان يكون من سائر  
 وقيل ان يكون من سائر  
 وقيل ان يكون من سائر

اليك بنفسه اذا كان كذلك فقول في الزيادة الصناعية ايضا اذا اضاف  
 الصانع الى الشععة مقدار اخر من الشئ حصلت الزيادة الصناعية والاعط  
 ان يبلغ كمال الشئ يخرج به مبدأ السمن والورم اذ ليس غاية بل هو للجم  
 الى كمال شئ وقيل ما خارجا بقوله على تناسب طبعي نسبة تقبضها طبعية  
 المحل وقد يقال ان السمن والورم خارجا بقوله في اقطاره طول ورضا  
 وعمقا اما السمن فلا يزداد في الطول بل في العرض والعرض والعمق فلامتناع  
 تورم القلب كالتفاق وتورم العظام عند الكثرين اقول  
 فيه بحث لان المفهوم من زيادة الجس في اقطاره الثلاثة

قوله ان ان يزداد  
 في بعض المراتب الى ان يبلغ الى ان يزداد في سائر المراتب وقوله  
 في بعض المراتب الى ان يبلغ الى ان يزداد في سائر المراتب وقوله  
 في بعض المراتب الى ان يبلغ الى ان يزداد في سائر المراتب وقوله

قوله ان ان يزداد  
 في بعض المراتب الى ان يبلغ الى ان يزداد في سائر المراتب وقوله  
 في بعض المراتب الى ان يبلغ الى ان يزداد في سائر المراتب وقوله  
 في بعض المراتب الى ان يبلغ الى ان يزداد في سائر المراتب وقوله

ان يقال ان  
 في سائر المراتب الى ان يبلغ الى ان يزداد في سائر المراتب وقوله  
 في بعض المراتب الى ان يبلغ الى ان يزداد في سائر المراتب وقوله  
 في بعض المراتب الى ان يبلغ الى ان يزداد في سائر المراتب وقوله

فصل في النبات

قوله ان ان يزداد  
 في بعض المراتب الى ان يبلغ الى ان يزداد في سائر المراتب وقوله  
 في بعض المراتب الى ان يبلغ الى ان يزداد في سائر المراتب وقوله  
 في بعض المراتب الى ان يبلغ الى ان يزداد في سائر المراتب وقوله

[illegible]

ان يزيد مجموع من حيث هو مجموع لان يزيد كل جزء من اجزائه وقد  
 صرح بعض المحققين بان الهم يزيد في الطول ايضا ولها قوة مولد  
 لاجل بقاء النوع وهي التي تأخذ من الجسد الذي في مخرجها وتجعله مادة  
 ومبدأ المثلثة وتخص من جنس البغل واعمال ههنا تلك قولي احدا  
 ما يجعل الدم المستعد للثوية مينا والاشياء ثانياتها ما كانت كل جزء من المينا  
 للثوية

بعض الاقداس  
 والمهم عن الاقداس  
 او شخص آمل ان كان  
 شخص البصل ان ليس  
 على او من جنسه  
 نادر انش قولوا  
 مع زيادة  
 وعلى هذا الزم  
 مسودة اذ فيه  
 في شخص من جنسه  
 بان المراد من  
 جنس بعيد وفيه  
 يجمع الى السم  
 من الجنس الذي  
 الى هذا الجنس  
 قريب والظاهر  
 بعض الاقداس  
 والمهم عن الاقداس  
 او شخص آمل ان كان  
 شخص البصل ان ليس  
 على او من جنسه  
 نادر انش قولوا  
 مع زيادة  
 وعلى هذا الزم  
 مسودة اذ فيه  
 في شخص من جنسه  
 بان المراد من  
 جنس بعيد وفيه  
 يجمع الى السم  
 من الجنس الذي  
 الى هذا الجنس  
 قريب والظاهر

قوة النفس النبيلة

[illegible]

قوى النفس النابتة

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

الآن قد وجدنا في قوة واحدة  
فلا حاجة إلى قوة واحدة  
والفائدة من سبيل من القوة  
والفائدة من سبيل من القوة

الآن قد وجدنا في قوة واحدة  
فلا حاجة إلى قوة واحدة  
والفائدة من سبيل من القوة  
والفائدة من سبيل من القوة

الآن قد وجدنا في قوة واحدة  
فلا حاجة إلى قوة واحدة  
والفائدة من سبيل من القوة  
والفائدة من سبيل من القوة

الحاصل من الذكر والاشارة في الوجود بعضه موصوف بان يحل بعضه مستعد  
للعظمة وبعضه مستعد للخصية الى غير ذلك من المولد فيكون لها كيان لقوة  
فوجدنا اعتبارا في وثاقتها كما يصحها اعضاء بصورة كائنها كائنها  
مصورة وقد حقق الطوسي ان صدر التصور عن قوة عديدة الشعور  
ممتنع وكان الصنف ايضا كذلك فلذا الوجدان للصورة في هذا الغاية  
تجذب الغذاء وتعمله وتفضله وتدفع ثقله فلها خادوم راجع

الآن قد وجدنا في قوة واحدة  
فلا حاجة إلى قوة واحدة  
والفائدة من سبيل من القوة  
والفائدة من سبيل من القوة

قوى النفس المنبكية  
الآن قد وجدنا في قوة واحدة  
فلا حاجة إلى قوة واحدة  
والفائدة من سبيل من القوة  
والفائدة من سبيل من القوة

المصورة فتدرك في القوة واحدة  
فلا حاجة إلى قوة واحدة  
والفائدة من سبيل من القوة  
والفائدة من سبيل من القوة

الآن قد وجدنا في قوة واحدة  
فلا حاجة إلى قوة واحدة  
والفائدة من سبيل من القوة  
والفائدة من سبيل من القوة



العضو الذي لا يتصل بالدم...  
العضو الذي يتصل بالدم...  
العضو الذي لا يتصل بالدم...  
العضو الذي يتصل بالدم...

قوة جاذبة وماسكة وهاضمة ودافعة للثقل لا بعد ان تتحد  
اي ما قلنا في هذا ١٢  
بغير التماسك ١٣

الغاذية والهاضمة والكترا لاطباء كجاليوس وابي سهل المسيني

وصاحب الكامل وغيره من الاطباء المتأخرين كوني في ابنيهما

وعناية ما قيل في الفرق ان القوية الهاضمة تبدع فعلها عند

انتهاء فعل الجاذبة وابتداء فعل الماسكة فاذا جازت جاذبة

عضو شيئا من الدم وامسكته ماسكة ذلك العضو فليدبر

صورة نوعية فاذا استحال ذلك شيئا بالعضو فقد بطلت تلك الصورة

وحده صورة اخرى فيكون ذلك كونا للصورة العضوية وفساد الصورة

الدموية وهذا الكون والفساد انما يحصلان بان يحدث هناك من الطبيعة

يلخذ استعدادا للمادة للصورة الدموية لا يتقاصم ياخذ استعدادا

لصورة العضوية في الاستعداد ولا يزال الاول ينقص الثاني حتى تنقضي المادة

من كذا...  
العضو الذي لا يتصل بالدم...  
العضو الذي يتصل بالدم...  
العضو الذي لا يتصل بالدم...  
العضو الذي يتصل بالدم...

قوة النفس الشتي

قوة النفس الشتي...  
العضو الذي لا يتصل بالدم...  
العضو الذي يتصل بالدم...  
العضو الذي لا يتصل بالدم...  
العضو الذي يتصل بالدم...

العضو الذي لا يتصل بالدم...  
العضو الذي يتصل بالدم...  
العضو الذي لا يتصل بالدم...  
العضو الذي يتصل بالدم...



هو ما بعد ذلك الخلق فصل في الحيوان وهو مختص بالنفيس الحيوانية وهي كمال

قولك وقيل آه هذا  
 اريد على دليل التقاطع كما يريد  
 الا اريد منه البرهان وانما اذا اريد منه  
 قولك فلو لم يرد له ما على  
 الا انه فلا يرد له ما على  
 فتحصل التعليلات على الاول يكون الجاريا بالاول  
 كذا في بعض التعليلات على الثاني يكون الجاريا بالثاني  
 كما يريد به ولا يمنع على الثاني فيكون الجاريا بالثاني  
 بالثاني فيكون الجاريا بالثاني  
 بان يتبين النقص عليه  
 وعنده من ذلك

[illegible][illegible]





الانسان نباتية وحيوانية ونباتية  
الحيوانية ونباتية ونباتية ونباتية  
الانسان نباتية وحيوانية ونباتية  
الحيوانية ونباتية ونباتية ونباتية  
الانسان نباتية وحيوانية ونباتية  
الحيوانية ونباتية ونباتية ونباتية  
الانسان نباتية وحيوانية ونباتية  
الحيوانية ونباتية ونباتية ونباتية

ما يفعل الافعال النباتية ويدركها كجسمانية ويتحرك بالارادة  
بازداد قوته ما يفعل الافعال النباتية ينزف النفس الاول من البعث المذكور

فقط اللهم الان يقال انه ذهب الى ما زعمه بعضهم من ان بدن الحيوان يشتمل  
جواب باعتبار راسخ الاول ١٢

على صورة معدنية لحفظ التركيب على نفسانية التغذية والتوليد  
جواب ١٢

نفس حيوانية للاحاساس لحركة الارادة لا يرد مثل هذا تعريف للنفس النباتية  
جواب ١٢

لانها وان اصل رعيها ان الصفة المعدنية وهو حفظ التركيب لكن ليس النباتية من  
جواب ١٢

جسمتها باعتبار ما ينبغي ان يكون له قوة مدركة وحركة اما المدركة فهي  
جواب ١٢

الانسان نباتية وحيوانية ونباتية  
الحيوانية ونباتية ونباتية ونباتية  
الانسان نباتية وحيوانية ونباتية  
الحيوانية ونباتية ونباتية ونباتية  
الانسان نباتية وحيوانية ونباتية  
الحيوانية ونباتية ونباتية ونباتية  
الانسان نباتية وحيوانية ونباتية  
الحيوانية ونباتية ونباتية ونباتية

الانسان نباتية وحيوانية ونباتية  
الحيوانية ونباتية ونباتية ونباتية  
الانسان نباتية وحيوانية ونباتية  
الحيوانية ونباتية ونباتية ونباتية  
الانسان نباتية وحيوانية ونباتية  
الحيوانية ونباتية ونباتية ونباتية  
الانسان نباتية وحيوانية ونباتية  
الحيوانية ونباتية ونباتية ونباتية

النفس النباتية وحيوانية ونباتية  
الحيوانية ونباتية ونباتية ونباتية  
النفس النباتية وحيوانية ونباتية  
الحيوانية ونباتية ونباتية ونباتية  
النفس النباتية وحيوانية ونباتية  
الحيوانية ونباتية ونباتية ونباتية  
النفس النباتية وحيوانية ونباتية  
الحيوانية ونباتية ونباتية ونباتية

النفس حيوانية

النفس النباتية وحيوانية ونباتية  
الحيوانية ونباتية ونباتية ونباتية  
النفس النباتية وحيوانية ونباتية  
الحيوانية ونباتية ونباتية ونباتية  
النفس النباتية وحيوانية ونباتية  
الحيوانية ونباتية ونباتية ونباتية  
النفس النباتية وحيوانية ونباتية  
الحيوانية ونباتية ونباتية ونباتية

النفس النباتية وحيوانية ونباتية  
الحيوانية ونباتية ونباتية ونباتية  
النفس النباتية وحيوانية ونباتية  
الحيوانية ونباتية ونباتية ونباتية  
النفس النباتية وحيوانية ونباتية  
الحيوانية ونباتية ونباتية ونباتية  
النفس النباتية وحيوانية ونباتية  
الحيوانية ونباتية ونباتية ونباتية

النفس حيوانية

النفس النباتية وحيوانية ونباتية  
الحيوانية ونباتية ونباتية ونباتية  
النفس النباتية وحيوانية ونباتية  
الحيوانية ونباتية ونباتية ونباتية  
النفس النباتية وحيوانية ونباتية  
الحيوانية ونباتية ونباتية ونباتية  
النفس النباتية وحيوانية ونباتية  
الحيوانية ونباتية ونباتية ونباتية

النفس النباتية وحيوانية ونباتية  
الحيوانية ونباتية ونباتية ونباتية  
النفس النباتية وحيوانية ونباتية  
الحيوانية ونباتية ونباتية ونباتية  
النفس النباتية وحيوانية ونباتية  
الحيوانية ونباتية ونباتية ونباتية  
النفس النباتية وحيوانية ونباتية  
الحيوانية ونباتية ونباتية ونباتية

٢٤٣  
 في قوله لا يعلم الله الجاه السهم وهو قوة مودعة في العصبه المفروشة في  
 الصماخ التي فيها هواء محتقن كالطبل فاذا وصل الهواء التكتيف  
 بديقية الصوت لتخرج الحاصل من قعره وطلع عتيق من مع مقار  
 المقروص للقارع والمقلوع للقال الى تلك العصبه وقرعها

اما في الظاهر وفي الباطن اما التي في الظاهر فهي خمس والم اذان  
 العلوم لتامن الحواس الظاهرة خمس لان ممكن التحقيق ونفس الام  
 او المتحقق فيها كذلك لجواز ان يتحقق في نفس الام حاكبة اخرى  
 لبعض حيوانات وان لم تعلمها كما كان الاكبر لا يعلم قوة الابصار والغير  
 لا يعلم الله الجاه السهم وهو قوة مودعة في العصبه المفروشة في  
 الصماخ التي فيها هواء محتقن كالطبل فاذا وصل الهواء التكتيف  
 بديقية الصوت لتخرج الحاصل من قعره وطلع عتيق من مع مقار  
 المقروص للقارع والمقلوع للقال الى تلك العصبه وقرعها

في قوله لا يعلم الله الجاه السهم وهو قوة مودعة في العصبه المفروشة في  
 الصماخ التي فيها هواء محتقن كالطبل فاذا وصل الهواء التكتيف  
 بديقية الصوت لتخرج الحاصل من قعره وطلع عتيق من مع مقار  
 المقروص للقارع والمقلوع للقال الى تلك العصبه وقرعها

في قوله لا يعلم الله الجاه السهم وهو قوة مودعة في العصبه المفروشة في  
 الصماخ التي فيها هواء محتقن كالطبل فاذا وصل الهواء التكتيف  
 بديقية الصوت لتخرج الحاصل من قعره وطلع عتيق من مع مقار  
 المقروص للقارع والمقلوع للقال الى تلك العصبه وقرعها

الحواس الظاهرة

في قوله لا يعلم الله الجاه السهم وهو قوة مودعة في العصبه المفروشة في  
 الصماخ التي فيها هواء محتقن كالطبل فاذا وصل الهواء التكتيف  
 بديقية الصوت لتخرج الحاصل من قعره وطلع عتيق من مع مقار  
 المقروص للقارع والمقلوع للقال الى تلك العصبه وقرعها

في قوله لا يعلم الله الجاه السهم وهو قوة مودعة في العصبه المفروشة في  
 الصماخ التي فيها هواء محتقن كالطبل فاذا وصل الهواء التكتيف  
 بديقية الصوت لتخرج الحاصل من قعره وطلع عتيق من مع مقار  
 المقروص للقارع والمقلوع للقال الى تلك العصبه وقرعها

في قوله لا يعلم الله الجاه السهم وهو قوة مودعة في العصبه المفروشة في  
 الصماخ التي فيها هواء محتقن كالطبل فاذا وصل الهواء التكتيف  
 بديقية الصوت لتخرج الحاصل من قعره وطلع عتيق من مع مقار  
 المقروص للقارع والمقلوع للقال الى تلك العصبه وقرعها

في قوله لا يعلم الله الجاه السهم وهو قوة مودعة في العصبه المفروشة في  
 الصماخ التي فيها هواء محتقن كالطبل فاذا وصل الهواء التكتيف  
 بديقية الصوت لتخرج الحاصل من قعره وطلع عتيق من مع مقار  
 المقروص للقارع والمقلوع للقال الى تلك العصبه وقرعها

في قوله لا يعلم الله الجاه السهم وهو قوة مودعة في العصبه المفروشة في  
 الصماخ التي فيها هواء محتقن كالطبل فاذا وصل الهواء التكتيف  
 بديقية الصوت لتخرج الحاصل من قعره وطلع عتيق من مع مقار  
 المقروص للقارع والمقلوع للقال الى تلك العصبه وقرعها

في قوله لا يعلم الله الجاه السهم وهو قوة مودعة في العصبه المفروشة في  
 الصماخ التي فيها هواء محتقن كالطبل فاذا وصل الهواء التكتيف  
 بديقية الصوت لتخرج الحاصل من قعره وطلع عتيق من مع مقار  
 المقروص للقارع والمقلوع للقال الى تلك العصبه وقرعها

[illegible]

۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱  
 ۴۷۲  
 ۴۷۳  
 ۴۷۴  
 ۴۷۵  
 ۴۷۶  
 ۴۷۷  
 ۴۷۸  
 ۴۷۹  
 ۴۸۰  
 ۴۸۱  
 ۴۸۲  
 ۴۸۳  
 ۴۸۴  
 ۴۸۵  
 ۴۸۶  
 ۴۸۷  
 ۴۸۸  
 ۴۸۹  
 ۴۹۰  
 ۴۹۱

قول الله عز وجل  
 يا أيها الذين آمنوا  
 اذكروا نعم الله  
 إليكم التي لا تعد  
 ولا تحصى إذ أنزل  
 من السماء ماء فأنزل  
 به لنا زرعاً  
 ثم جعلنا من ذلك  
 نخلاً يفيض فواكه  
 كثيرة فما من شيء  
 الا عنده خزائنه  
 من قبل أن نبعث  
 به في الدنيا فليعلم  
 الله ما كان  
 عمله

ادركته القوة المودعة فيها وكذلك كان الهواء قريباً منها وليس المراد  
 جواب اذا ١٢  
 اي اذ ذكرته القوة ١٣  
 بوصول الهواء الى السامعة ان هواء واحداً بعينه  
 بالمرجع الى  
 يتوَجَّه ويتكثف ويوصله اليها بل انما يجاوز ذلك الهواء المتكثف  
 بالمرجع الى  
 بالصوت فيتموج ويتكثف بالصوت ايضاً وهكذا الى ان يتموج ويتكثف  
 بالمرجع الى  
 به الهواء الى الك في الصماخ فيدركه السامعة حتى يبصره والبصر هو  
 اي الصوت ١٤  
 قوق في ملتقى عصبين ثابتين من مقدم الدماغ مجموعتين  
 اي العصبين ١٥  
 تتقاربان حتى تتلاقيا وتتقاطعا تقاطعاً صليبيّاً ويصير توجهاً واحداً  
 اي الى موضع ١٦  
 اي الى العصب ١٧

قولہ ارادۃ قد علم  
 بذاکما انہ سمع مع کلامہ الصوت لوصولہ  
 لتعلق عاقلہ السمیع مع کلامہ البصر لاجل تعلق بینہما  
 قولہ ارادۃ آء اعلم انہ اذا کان حدوث الصوت و  
 سمع مشرطین بالمواد کما علیہ الجہل لکن تماس الاطلاق  
 صوت ولو فرض حصول البیلا امتناع التوفیق جرم الاطلاق  
 لکن منسب الی القصد من الاسباب لیس التوفیق جرم الاطلاق  
 اصواتنا بحیثہ تلتزم غریبہ یومئس سماعہ انقل  
 انہ عی بنفسہ الی العالم العلوی  
 سمع  
 لصفاء وحرر بنفسہ وذاک  
 فکلتما الاطلاق استعمال التقوی البدنیۃ  
 الکواکب ثم رجع الی استعمال کل الصوت کسبوع وائم  
 ورتب علیہ الاسمان والتفات ولفظ منہ ان خلقوا فقال بعضهم  
 صدور **س** قولہ بذلک لایفهم انہم اختلفوا فقال بعضهم  
 لبقح العقبۃ فی شرح حلیۃ العین انہم اختلفوا فقال بعضهم  
 ان الیسع ہو الصوت اطلاق الصلح قبل القمع من سیکر الی  
 الصوت حال کونہ خارج الصلح انہ بعد القمع محسوس حال  
 الصلح محسوس انما کانہ موجودا فی **س** قولہ وکذا آء اضافا  
 فیہ الی اولیہ

[illegible]

الجنس عاودوا  
العين خرجت  
الرؤوس اعاذوا ان الحرس اذا  
قابل البصر مستعد لان دفاع  
علا سطر من المد والقصاص شغل  
لكون ذلك الشئ عند المصروفات  
فقط لانه لم يحدث في وقت  
عند سطر الكرم نحو حدوث في وقت  
بسبب مقابلة العين في وقت  
الشأن عنها الى محاربا على قيام  
تتم حدوث الصورتها بالوقت وكون  
المؤمن بها اليه الساعات وكون

[illegible]





والأشياء شتى وأحد شيئين لأنطباع صورته في جليدة العينين  
 بل لابد من تآدي الصورة إلى ملتقى العصبين المحوئين ومنه إلى الحس  
 المشترك ولم يريد أن تآدي الصورة من الجليدية إلى الملتقى منه  
 إلى الحس المشترك انتقال العرض الذي هو الصورة بل أراد أن  
 انطباعها في الجليدية معد لفيضها إلى الصورة على الملتقى و  
 فيضها عليه معد لفيضها على الحس المشترك والثالث ما  
 طائفة من الحكماء وهو أن الأبصار ليس بالانطباع ولا يخرج  
 الشعاع الذي في البصر بل أن الهواء المشفق الذي بين الراي والمرئي  
 يتكيف بكيفية الشعاع الذي في البصر فيصير تلك آلة للإبصار والشتم هو  
 في ذاتين نابتين من مقلهم الدماغ شيئين بحكمة الشدة على  
 قولهم لا تآدي الصورة من الجليدية إلى الملتقى منه إلى الحس المشترك ولم يريد أن تآدي الصورة من الجليدية إلى الملتقى منه إلى الحس المشترك ولم يريد أن تآدي الصورة من الجليدية إلى الملتقى منه إلى الحس المشترك

[illegible]

وحدما فيكون المحسوس كيفية با والمبر هو قى والعصا الخاطئة لا تزال البدن

كنه اقبل فانهم ١٣ اصولا في هذا  
 عين القضاة سلك  
 المذوق لادراك كيفية بل يتجلى  
 بخلاف الادراك اذ لا يتجلى ما يستلزم  
 الحسوس من غير اقبلان المستلزم  
 الحسوس بهما كما في هذا دورا في كيفية  
 الاقبال المستلزم واما في كيفية  
 وفيه ما في القوة الخامسة ودرجتها  
 والشهية في القوة الخامسة ودرجتها  
 والصلابة والصلابة

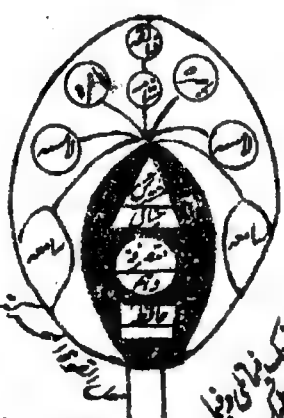
[illegible]



[illegible]

ار تسامها انما يكون في قوة اخرى غير البصر ترسم فيها صورته

وهو المطلوب **قوله** لم يبق من باب  
 الحجة فقد ثبت **قوله** لم يبق من باب  
 ان هذه القوة غير متناهية **قوله** لا يمتنع  
 اللولان ثبت الاصل  
 انما هو انما  
 البقرة اذا  
 القيد على  
 انما هو انما  
 البقرة اذا  
 القيد على

[illegible]



[illegible]

الحواشي الباطنية

[illegible]



اتصالهما وعدمها واعتراض عليه بأن الغائب لا يحفظ للصورة ما أن  
 يكون جوهر مفارقة أو قوّة جسمانية ولا أول باطل لأن المفارقة لا يسم  
 فيه الصورة الجزئية المكتشفة بالعوارض التامدية ولكن الثاني لا  
 لو أمكن أن نذكر شيئا بالقوة الجسمانية الغائبة عنها بالاتصال لا مكن  
 أن يبصر شخص ويسمى بصيرة الغير وسامعته ويطان ذلك ليخفى  
 على أحد أقول فيه بحث لأنه لا يلزم من كون الغائب لا يحفظ للصورة  
 قوّة جسمانية أمكان أن نذكر شيئا بالقوة الجسمانية الغائبة  
 عنها بالاتصال حتى يلزم أمكان أن يبصر شخص ويسمى بصيرة  
 الغير وسامعته بل اللازم منه هو أمكان أن نذكر شيئا  
 أن يسمى في قوّة جسمانية غائبة عنها بالاتصال كالقوى الحاملة

الحول الباطنة

هذا الكلام بعد التمام البطلان لا يحفظ للصورة ما أن  
 يكون جوهر مفارقة أو قوّة جسمانية ولا أول باطل لأن المفارقة لا يسم  
 فيه الصورة الجزئية المكتشفة بالعوارض التامدية ولكن الثاني لا

الجسمانية لا يحفظ للصورة ما أن  
 يكون جوهر مفارقة أو قوّة جسمانية ولا أول باطل لأن المفارقة لا يسم  
 فيه الصورة الجزئية المكتشفة بالعوارض التامدية ولكن الثاني لا

الاتصال بما وعد به واعتراض عليه بأن الغائب لا يحفظ للصورة ما أن  
 يكون جوهر مفارقة أو قوّة جسمانية ولا أول باطل لأن المفارقة لا يسم

الجسمانية لا يحفظ للصورة ما أن  
 يكون جوهر مفارقة أو قوّة جسمانية ولا أول باطل لأن المفارقة لا يسم  
 فيه الصورة الجزئية المكتشفة بالعوارض التامدية ولكن الثاني لا

فيه الصورة الجزئية المكتشفة بالعوارض التامدية ولكن الثاني لا  
 لو أمكن أن نذكر شيئا بالقوة الجسمانية الغائبة عنها بالاتصال لا مكن

الجسمانية لا يحفظ للصورة ما أن  
 يكون جوهر مفارقة أو قوّة جسمانية ولا أول باطل لأن المفارقة لا يسم  
 فيه الصورة الجزئية المكتشفة بالعوارض التامدية ولكن الثاني لا



[illegible]





[illegible]

المشتاق  
الغازم غير قادر على طلب  
وكون القادر على ذلك  
غير مشتاق وقيل غاليه  
عبد الشوق وقيل غاليه  
تتحقق قوة اخرى هو  
مصدر الغم وكل امر  
السعي بالارادة والنجيب  
فما عني على الشوق  
اذ لا تلبس بين الشوق  
والارادة الا بالشدّة و  
الضعف فان الشوق في  
كبره ضعيف ثم يقوى  
كبره الشوق  
وما قال الغم كمال الشوق  
فما كمال الشوق

ويا أيها الملوك القوة لا تاردين  
 عين الشوق من غير من لها  
 المع والقطعة المشككة  
 وآثار الأخرين منها لا  
 مع كون جميعها في كمال  
 المراد منها كونها في  
 حوزة من الملوك لا سيما  
 بالنسبة إلى الملوك لا سيما  
 في عظمتها في الدول وزياد  
 إليها فافهم ١٤  
 محمد بن القضاة سلمه  
 بعض الفصحى كما يعلم من  
 السطح ١٤  
 بعضها بخلاف بعض

الحركة فتقسم الى باعثة وفاعلة اما الباعثة وتسمى شوقية هي القوة التي اذا

اتسمت في الخيال صوة مطلوبة او محروبة عنها حملت اي تلك القوة الفاعلة

على التحريك اي تحريك الاعضاء وهي اي الباعثة ان حملت الفاعلة على تحريك

يطلب به الاشياء المتخيلة سواء كانت ضارة في نفس الامر او نافعة طلبا

لحصول اللذة وتسمى قوة شهوانية لان حملها هذا تابع للشوق والتحصيل

الملازم المسمى شهوة وان حملت الباعثة الفاعلة على تحريك

يطلب به الاشياء المتخيلة سواء كان ضارا في نفس الامر او مفيدا

طلبها للغلبة تسمى قوة غضبية لا يتناء هذا الحمل على المشوق الى دفع

المناكر المسمى غضبا واما الفاعلة فهي التي تعد العضلات لتقبض بها

بسطها او تشنجها وان خالف التشريك فصل في الانسان وهو مختص بالنفس

الاشق من الاشياء التي لا تدرك بالحواس

الاشق من الاشياء التي لا تدرك بالحواس

الاشق من الاشياء التي لا تدرك بالحواس

فصل في الانسان

الاشق من الاشياء التي لا تدرك بالحواس

الاشق من الاشياء التي لا تدرك بالحواس

الاشق من الاشياء التي لا تدرك بالحواس

الاشق من الاشياء التي لا تدرك بالحواس

الاشق من الاشياء التي لا تدرك بالحواس

الاشق من الاشياء التي لا تدرك بالحواس

الاشق من الاشياء التي لا تدرك بالحواس

الاشق من الاشياء التي لا تدرك بالحواس

الاشق من الاشياء التي لا تدرك بالحواس

الاشق من الاشياء التي لا تدرك بالحواس

الاشق من الاشياء التي لا تدرك بالحواس

الاشق من الاشياء التي لا تدرك بالحواس

الاشق من الاشياء التي لا تدرك بالحواس

الاشق من الاشياء التي لا تدرك بالحواس

الاشق من الاشياء التي لا تدرك بالحواس

الاشق من الاشياء التي لا تدرك بالحواس

[illegible]





[illegible]

النظرية لكن لا تطالعها العقل بل صارت مخزونة عندها بحيث  
تستخرجها متى شئت بلا حاجة الى كسب جديد ذلك انما حصل  
اذلاحت النظريات الحاصلة مرة بعد اخرى تحصل لها ملكة تقوى  
بها على ذلك الاستحضار وهي العقل بالفعل قال صاحب السجيات  
عندك انه لا اعتبارا لملكة الاستحضار في العقل بالفعل بل القدرة على  
الاستحضار كافية فيه فاذا حضرت المعقولات وذهلت عنها فهي  
قادرة على استحضارها فلهذا المزية لو لم تكن عقلا بالفعل لم  
ينحصر مراتب القوى النظرية في الاربعة فلا بد من الاقتصار على  
الاقتدار على الاستحضار والمزية الرابعة ان تطالع معقولاتها

الاعتدال في المعقولات فلهذا المزية ان تطالعها العقل بل صارت مخزونة عندها بحيث  
تستخرجها متى شئت بلا حاجة الى كسب جديد ذلك انما حصل  
اذلاحت النظريات الحاصلة مرة بعد اخرى تحصل لها ملكة تقوى  
بها على ذلك الاستحضار وهي العقل بالفعل بالفعل قال صاحب السجيات  
عندك انه لا اعتبارا لملكة الاستحضار في العقل بالفعل بل القدرة على  
الاستحضار كافية فيه فاذا حضرت المعقولات وذهلت عنها فهي  
قادرة على استحضارها فلهذا المزية لو لم تكن عقلا بالفعل لم  
ينحصر مراتب القوى النظرية في الاربعة فلا بد من الاقتصار على  
الاقتدار على الاستحضار والمزية الرابعة ان تطالع معقولاتها

الاعتدال في المعقولات فلهذا المزية ان تطالعها العقل بل صارت مخزونة عندها بحيث  
تستخرجها متى شئت بلا حاجة الى كسب جديد ذلك انما حصل  
اذلاحت النظريات الحاصلة مرة بعد اخرى تحصل لها ملكة تقوى  
بها على ذلك الاستحضار وهي العقل بالفعل بالفعل قال صاحب السجيات  
عندك انه لا اعتبارا لملكة الاستحضار في العقل بالفعل بل القدرة على  
الاستحضار كافية فيه فاذا حضرت المعقولات وذهلت عنها فهي  
قادرة على استحضارها فلهذا المزية لو لم تكن عقلا بالفعل لم  
ينحصر مراتب القوى النظرية في الاربعة فلا بد من الاقتصار على  
الاقتدار على الاستحضار والمزية الرابعة ان تطالع معقولاتها

الاعتدال في المعقولات فلهذا المزية ان تطالعها العقل بل صارت مخزونة عندها بحيث  
تستخرجها متى شئت بلا حاجة الى كسب جديد ذلك انما حصل  
اذلاحت النظريات الحاصلة مرة بعد اخرى تحصل لها ملكة تقوى  
بها على ذلك الاستحضار وهي العقل بالفعل بالفعل قال صاحب السجيات  
عندك انه لا اعتبارا لملكة الاستحضار في العقل بالفعل بل القدرة على  
الاستحضار كافية فيه فاذا حضرت المعقولات وذهلت عنها فهي  
قادرة على استحضارها فلهذا المزية لو لم تكن عقلا بالفعل لم  
ينحصر مراتب القوى النظرية في الاربعة فلا بد من الاقتصار على  
الاقتدار على الاستحضار والمزية الرابعة ان تطالع معقولاتها

الانسان لا يولد مع عقل  
بل يولد مع غريزة  
والعقل يتكون من  
تجارب الحياة

الانسان لا يولد مع عقل  
بل يولد مع غريزة  
والعقل يتكون من  
تجارب الحياة

المعقول هو العقل المطلق اعتبرها الكثرهم بالقياس الى كل معقول  
بأنفاده ولا شبهة في وقوعه في هذه النشأة وقد تعتبر بالقياس

الجميع المعقولات معا والظاهر انها حينئذ انما تكون في حيز القدر  
وتضمن جزئيا في هذه النشأة لنفوس كاملة لا يشغلها شأن  
شأن فأنهم مع كونهم في جلايب من بداهة العقل نحو طوافي شكل  
المجرات التي تشاهد معقولة تمامها واصلها العقل بالفعل متأخر

الانسان لا يولد مع عقل  
بل يولد مع غريزة  
والعقل يتكون من  
تجارب الحياة

الانسان لا يولد مع عقل  
بل يولد مع غريزة  
والعقل يتكون من  
تجارب الحياة

الانسان لا يولد مع عقل  
بل يولد مع غريزة  
والعقل يتكون من  
تجارب الحياة

المعقول هو العقل المطلق اعتبرها الكثرهم بالقياس الى كل معقول  
بأنفاده ولا شبهة في وقوعه في هذه النشأة وقد تعتبر بالقياس  
الجميع المعقولات معا والظاهر انها حينئذ انما تكون في حيز القدر  
وتضمن جزئيا في هذه النشأة لنفوس كاملة لا يشغلها شأن  
شأن فأنهم مع كونهم في جلايب من بداهة العقل نحو طوافي شكل  
المجرات التي تشاهد معقولة تمامها واصلها العقل بالفعل متأخر

فأحدت عما سماه المصنف عقلا مطلقا لأن المثل لا يشاهد  
 مرات كثيرة فلا يصير ملكة ومتقدما عليه والبقاء لا الشاهد تزول  
 وتبقى ملكة الاستحضار مستمرة فيتوصل بها المشاهدة فمنهم من نظر  
 التأخر والحدوث فجعله مرتبة رابعة ومنهم من نظر التقيد والبقاء  
 فجعله مرتبة ثالثة وتسمى معقولا عقلا مستفادا ولا يخفى على  
 من احاط بكتب الفن ان ما ذكره خلاف اصطلاح القوفاء  
 لا يطلقون العقل المستفاد الا على النفس في المرتبة الرابعة  
 او نفس تلك المرتبة ثم العقل بالملكة ان كان في الغاية كان حصول  
 كل نظري له باحد من غير حاجة الى فكرية قوة قدسية

فأحدت عما سماه المصنف عقلا مطلقا لأن المثل لا يشاهد  
 مرات كثيرة فلا يصير ملكة ومتقدما عليه والبقاء لا الشاهد تزول  
 وتبقى ملكة الاستحضار مستمرة فيتوصل بها المشاهدة فمنهم من نظر  
 التأخر والحدوث فجعله مرتبة رابعة ومنهم من نظر التقيد والبقاء  
 فجعله مرتبة ثالثة وتسمى معقولا عقلا مستفادا ولا يخفى على  
 من احاط بكتب الفن ان ما ذكره خلاف اصطلاح القوفاء  
 لا يطلقون العقل المستفاد الا على النفس في المرتبة الرابعة  
 او نفس تلك المرتبة ثم العقل بالملكة ان كان في الغاية كان حصول  
 كل نظري له باحد من غير حاجة الى فكرية قوة قدسية

فأحدت عما سماه المصنف عقلا مطلقا لأن المثل لا يشاهد  
 مرات كثيرة فلا يصير ملكة ومتقدما عليه والبقاء لا الشاهد تزول  
 وتبقى ملكة الاستحضار مستمرة فيتوصل بها المشاهدة فمنهم من نظر  
 التأخر والحدوث فجعله مرتبة رابعة ومنهم من نظر التقيد والبقاء  
 فجعله مرتبة ثالثة وتسمى معقولا عقلا مستفادا ولا يخفى على  
 من احاط بكتب الفن ان ما ذكره خلاف اصطلاح القوفاء  
 لا يطلقون العقل المستفاد الا على النفس في المرتبة الرابعة  
 او نفس تلك المرتبة ثم العقل بالملكة ان كان في الغاية كان حصول  
 كل نظري له باحد من غير حاجة الى فكرية قوة قدسية

ان العقل لا يشاهد  
 مرات كثيرة فلا يصير ملكة  
 وتبقى ملكة الاستحضار  
 التأخر والحدوث فجعله  
 فجعله مرتبة ثالثة  
 من احاط بكتب الفن  
 لا يطلقون العقل  
 او نفس تلك المرتبة  
 كل نظري له باحد  
 ففأحدت عما سماه المصنف  
 مرات كثيرة فلا يصير  
 وتبقى ملكة الاستحضار  
 التأخر والحدوث فجعله  
 فجعله مرتبة ثالثة  
 من احاط بكتب الفن  
 لا يطلقون العقل  
 او نفس تلك المرتبة  
 كل نظري له باحد





عنه اي المولى عبد الرحمن

ولا سبيل الى الثاني لان معقولاتها ان كانت بسيطة يلزم  
انقسامها ان اراد بالبسيط ما لا جزء له اصلا لا بالفعل ولا  
بالقوة فلا يلائم قوله كل مركبا ما يتركب من البساطين  
اراد به ما لا جزء له بالفعل فاللزم وهو انقسامه بالقوة غير  
مناوئ للبساطة لان الحال في حد ذاته ما غير الحال في الجزء الا  
دليل قوله يلزم انه ١٢٥

قوله ان معقولاتها ان كانت بسيطة يلزم انقسامها ان اراد بالبسيط ما لا جزء له اصلا لا بالفعل ولا بالقوة فلا يلائم قوله كل مركبا ما يتركب من البساطين اراد به ما لا جزء له بالفعل فاللزم وهو انقسامه بالقوة غير مناوئ للبساطة لان الحال في حد ذاته ما غير الحال في الجزء الا دليل قوله يلزم انه ١٢٥

قوله ان معقولاتها ان كانت بسيطة يلزم انقسامها ان اراد بالبسيط ما لا جزء له اصلا لا بالفعل ولا بالقوة فلا يلائم قوله كل مركبا ما يتركب من البساطين اراد به ما لا جزء له بالفعل فاللزم وهو انقسامه بالقوة غير مناوئ للبساطة لان الحال في حد ذاته ما غير الحال في الجزء الا دليل قوله يلزم انه ١٢٥

حجج النفس الناطقة

قوله ان معقولاتها ان كانت بسيطة يلزم انقسامها ان اراد بالبسيط ما لا جزء له اصلا لا بالفعل ولا بالقوة فلا يلائم قوله كل مركبا ما يتركب من البساطين اراد به ما لا جزء له بالفعل فاللزم وهو انقسامه بالقوة غير مناوئ للبساطة لان الحال في حد ذاته ما غير الحال في الجزء الا دليل قوله يلزم انه ١٢٥

قوله ان معقولاتها ان كانت بسيطة يلزم انقسامها ان اراد بالبسيط ما لا جزء له اصلا لا بالفعل ولا بالقوة فلا يلائم قوله كل مركبا ما يتركب من البساطين اراد به ما لا جزء له بالفعل فاللزم وهو انقسامه بالقوة غير مناوئ للبساطة لان الحال في حد ذاته ما غير الحال في الجزء الا دليل قوله يلزم انه ١٢٥

ان هذا انما يتصور اذا كان الحول سريانيا وهو فيما نحن بصدده ممنوع وان كانت مركبة وكل مركب انما يتركب من البسائط ضرورة امتناع تركيب الشيء من اجزاء غير متناهية فيلزم انقسام تلك البسائط هذا خلف وتقول ايضا ان التعقل لا يتعقل بنفسه التي تركب منها المركب

بيان  
تجويز النفس  
التي هي حقيقة

ان هذا انما يتصور اذا كان الحول سريانيا وهو فيما نحن بصدده ممنوع وان كانت مركبة وكل مركب انما يتركب من البسائط ضرورة امتناع تركيب الشيء من اجزاء غير متناهية فيلزم انقسام تلك البسائط هذا خلف وتقول ايضا ان التعقل لا يتعقل بنفسه التي تركب منها المركب

ان هذا انما يتصور اذا كان الحول سريانيا وهو فيما نحن بصدده ممنوع وان كانت مركبة وكل مركب انما يتركب من البسائط ضرورة امتناع تركيب الشيء من اجزاء غير متناهية فيلزم انقسام تلك البسائط هذا خلف وتقول ايضا ان التعقل لا يتعقل بنفسه التي تركب منها المركب

ان هذا انما يتصور اذا كان الحول سريانيا وهو فيما نحن بصدده ممنوع وان كانت مركبة وكل مركب انما يتركب من البسائط ضرورة امتناع تركيب الشيء من اجزاء غير متناهية فيلزم انقسام تلك البسائط هذا خلف وتقول ايضا ان التعقل لا يتعقل بنفسه التي تركب منها المركب





والله اعلم بالصواب

لأنها لو كانت موجودة لقل البدن وهي مختلفة متعددة  
تجزئة وموجودة ١٢ من غير تجميع ١٤ أي النفس لاطقة ١٣

فالاختلاف بينهما اما ان يكون بالماهية ولو انزاعها او بعواضها  
 اى فالله دفين النفوس وامتياز كل منها عن الآخر كمنع تلك النفوس من

المفارقة لا جائز ان يكون بالماهية ولو از مهم الاف

مشتريه استند لواعلى اشتراكها فى الماهية

بشمول حد واحد لها وفيه نظرا لاننا نعلم ان ما عرفوا

النفس به حد لها وان سَلِمَ فلم لا يكون حدًا للقدس

لقد قول  
عبد القادر  
مورث البك  
الى الانا كلفت  
دقة كل ارجو

لا تخافوا ولا تحزنوا هذا انزلنا من السماء كتابا مبيناً  
تفصّل آياته ليقرأها الذين اوتوا الكتاب ويقرأها الذين لم يوتوا الكتاب الذين هم على الهدى والذين هم على الضلال

فَقَالَ قِيلَ لَكَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ لِحُكْمِ اللَّهِ وَتَكُنْ مِنَ الْعَادِلِينَ

موجود الاول فلهذا  
الاطلاق وما انا الا  
الابن والاولاد والابن  
الاول فلهذا

وہوٹھا پر  
ہوں اما نیکیوں  
الافسانہ  
الشعدا اما اسرار  
عبدوا مفرورہ  
شکر

فمن كان من المشركين سبيهم  
فمن كان من المشركين سبيهم

والتخلفات بالمشترک  
والاكتساب بالاشتراك  
والاكتساب بالاشتراك

اللائم للملابسة والموتور في وقت اللزوم

بما ذكرنا من الكلام في القضاة

[illegible]

---

[illegible]

حد و النفس الطافية

المسألة الأولى في بيان ما هو المشيئة

ان صرح الى ان  
الوارثين هما والدا

في الاول ان المات  
فيجب ان يكون

[illegible]

في الدنيا والدار الآخرة  
 في الدنيا والآخرة  
 في الدنيا والآخرة  
 في الدنيا والآخرة

سبب بقول الله تعالى لا ضلالة

وایضا در این کتاب آمده است که هرگاه کسی بخواهد از این علم استفاده کند باید به این شرایط توجه داشته باشد:

لا تقدر ان تفسد  
فان الحكماء يقولون  
بوجوبه

هذه هي الامور التي لا تستحق القصاص







[illegible]

بالتسليم إلى العقول في جوابها بل لا بد  
من الأمور التي تفسر المادية العليا  
وحيث يوجد في الماديات المادية العليا  
بوجودها في الماديات المادية العليا  
بوجودها في الماديات المادية العليا

الوجود فان الموجد قد بقي في نفسه  
والوجود فان الموجد قد بقي في نفسه

صاحفة التفاضل الموجد على كل صفة  
بأنظر إلى الأقسام الخمسة

	شماره
	جلد

له  
 اي المعنى الاعظم وهو مرتب على ثلثة  
 اي المعنى الاعظم تكون  
 بالاضافة اليه  
 ان يكون مقارنا له وهو الذي له  
 الف الاول في تقاسيم الوجود  
 الفنون الثلاثة  
 التي هي  
 الفنون الثلاثة

ونون لان ما لا يفتقر الى ما قدما  
 اول والثاني ما واجب او ممكن  
 قيل راد بها الامور العامة كالخامس  
 ونون لان ما لا يفتقر الى ما قدما  
 اول والثاني ما واجب او ممكن  
 قيل راد بها الامور العامة كالخامس

[illegible]

س  
ع  
نمود  
نامه  
ن  
تفسیر  
و

قوله المعنى لا يمكن  
قد مر في صدر الشرح ان لكل  
مفنيين عام ومو العلم باحوال ما لا يقدر على  
الما دة في الوجود الخارجي والتعلق سوار الاقارنا اصلا  
لا لا د العقل باحوال ما لا يقدر في الوجود من المادة  
وخاص وهو العلم الاول شامل لمباحث الثاني فانه يخص  
والاقرارنا اصلا للمعنى الاولات العلم بالامور العامة في  
وسايت الامور العقل لكن لما اوج العلم بالامور الخاصة  
بمباحث الاول العقل لا يمكن ان يكون قد انشئت في  
الاسيات يجب على الفضاة سلكه وان آه وبعلم ان  
الامور العقل والعلوم اما بسبب تعدد الموضوعات وبحسب  
تعدد العلوم والفنون واما بسبب تعدد العلوم واما  
تعدا يكون موضوع واحد العلم ان كان تارة العلوم  
تعدا بسبب تعدد الموضوعات لان موضوعات العلوم  
هو بحسب تارة الموضوعات واما في فن البرهان ان موضوعات العلوم  
هو بحسب تارة الموضوعات واما في فن البرهان ان موضوعات العلوم  
هو بحسب تارة الموضوعات واما في فن البرهان ان موضوعات العلوم  
هو بحسب تارة الموضوعات واما في فن البرهان ان موضوعات العلوم

[illegible]


الاول في القسم الرابع

[illegible]

والتقسيم الثاني الذي  
المقود التقسيم الى جزاءين  
واقسام اقسامه وانما  
تقسم

الى الكلي والقديم والحادث  
 فان الماوية تعرف لها الكليتين بحسب  
 الوجود القديم والوجود  
 الحاضر وفي الحاشية ما وجدته من  
 حوزة كل قسم للوجود  
 على السبيل

والمناظر واخرى

	<p>  </p>
--	--

الفن  
الاول في تقسيم  
الوجود

في  
الشي  
اللاذكو  
النسب  
الاول  
التفسير  
لكن  
الامامة  
في  
ليس  
السلج  
نقد الفصل  
القيس

قال و هو  
الاعمال  
الطاهر  
فانهم  
ما يسمون  
الاعمال

663



بالتعريف بالوجود والعدم

يقسم من أقسام الوجود التي هي الواجب والغير واجب وقيل  
بأنه يشمل جميع الموجودات أو أكثرها وقيل هي المشاملة لجميع الموجودات  
أما على الإطلاق أو على سبيل التقابل بأن يكون هو مع ما يقابلها  
شاملا لها وكل ما كان هذا التعريف شاملا للجميع

قوله ما يشمل  
أول التعريف راجع إلى الأول  
لأنه لا بد من وجود التعريف  
التي هي الواجب والغير واجب  
والمقولات وما لا تشمل في الأول  
ولولا ما راجع من الموجودات  
وقوله لا أكثر من الأول  
لأنه لا بد من وجود التعريف  
التي هي الواجب والغير واجب  
والمقولات وما لا تشمل في الأول  
ولولا ما راجع من الموجودات  
وقوله لا أكثر من الأول

بأنه يشمل جميع الموجودات أو أكثرها وقيل هي المشاملة لجميع الموجودات  
أما على الإطلاق أو على سبيل التقابل بأن يكون هو مع ما يقابلها  
شاملا لها وكل ما كان هذا التعريف شاملا للجميع

تقسيم الوجود

بأنه يشمل جميع الموجودات أو أكثرها وقيل هي المشاملة لجميع الموجودات  
أما على الإطلاق أو على سبيل التقابل بأن يكون هو مع ما يقابلها  
شاملا لها وكل ما كان هذا التعريف شاملا للجميع

بأنه يشمل جميع الموجودات أو أكثرها وقيل هي المشاملة لجميع الموجودات  
أما على الإطلاق أو على سبيل التقابل بأن يكون هو مع ما يقابلها  
شاملا لها وكل ما كان هذا التعريف شاملا للجميع

بأنه يشمل جميع الموجودات أو أكثرها وقيل هي المشاملة لجميع الموجودات  
أما على الإطلاق أو على سبيل التقابل بأن يكون هو مع ما يقابلها  
شاملا لها وكل ما كان هذا التعريف شاملا للجميع



في الخارج لا يوجد اصل ولا شيء الا بالوجود...  
في الخارج لا يوجد اصل ولا شيء الا بالوجود...  
في الخارج لا يوجد اصل ولا شيء الا بالوجود...

المفهومات فان الاحوال المختصة بكل واحد من الجواهر والخص

ايضا مع ما يقابلها يكون شاملا لجميع الموجودات زاد بعضهم قيلا

اخر وهو ان يتعلق بكل واحد من المتقابلين غرض عليه وهو

على سبعة فصول فصل في الكلي والمجزئي اما الكلي فليس واحدا

بالعدد مشتركين كثيرين في الخارج والا لكان الشيء الواحد بالعدد

في الخارج لا يوجد اصل ولا شيء الا بالوجود...  
في الخارج لا يوجد اصل ولا شيء الا بالوجود...  
في الخارج لا يوجد اصل ولا شيء الا بالوجود...

فصل في الكلي والمجزئي اما الكلي فليس واحدا  
بالعدد مشتركين كثيرين في الخارج والا لكان الشيء الواحد بالعدد

في الخارج لا يوجد اصل ولا شيء الا بالوجود...  
في الخارج لا يوجد اصل ولا شيء الا بالوجود...  
في الخارج لا يوجد اصل ولا شيء الا بالوجود...

فصل في الكلي والمجزئي اما الكلي فليس واحدا  
بالعدد مشتركين كثيرين في الخارج والا لكان الشيء الواحد بالعدد

في الخارج لا يوجد اصل ولا شيء الا بالوجود...  
في الخارج لا يوجد اصل ولا شيء الا بالوجود...  
في الخارج لا يوجد اصل ولا شيء الا بالوجود...

موصوف بالاعراض المتضادة في حالة واحدة مثل كونه سحر  
وايض هذا خلف ومنهم زعم ان اجتماع المتقابلات  
يتمتع في الذات الواحدة الشخصية دون الذات الواحدة  
النوعية او الجنسية وقال فالطبيعة الانسانية مثلا موجودة  
في الخارج ومشاركة بين افرادها وهي في كل فرد منها  
معروضة لشخص معين وليس المشترك بين ثلاث  
الافراد مجموع المعروض والعارض معا يلزم اشتراك شخص  
واحد بعينه بين امور كثيرة بل مشترك هو المعروض وحده ولا  
استحالة فيه ورثة عليه بان كل موجود في الخارج فهو حيث اذ  
نظر اليه في نفسه مع قطع النظر عن غيره كان متعينا في ذاته  
غير قابل للاشتراك فيه بديهية فلو كانت الطبيعة الانسانية  
موجودة في الخارج لكانت مع قطع النظر عما يعرضها

الحل والجواب

والا لا يكون الاشتراك في الذات الواحدة الشخصية دون الذات الواحدة  
النوعية او الجنسية وقال فالطبيعة الانسانية مثلا موجودة  
في الخارج ومشاركة بين افرادها وهي في كل فرد منها  
معروضة لشخص معين وليس المشترك بين ثلاث  
الافراد مجموع المعروض والعارض معا يلزم اشتراك شخص  
واحد بعينه بين امور كثيرة بل مشترك هو المعروض وحده ولا  
استحالة فيه ورثة عليه بان كل موجود في الخارج فهو حيث اذ  
نظر اليه في نفسه مع قطع النظر عن غيره كان متعينا في ذاته  
غير قابل للاشتراك فيه بديهية فلو كانت الطبيعة الانسانية  
موجودة في الخارج لكانت مع قطع النظر عما يعرضها

في الخارج متعينة في ذاتها غير قابلة للاشتراك فيها فلا  
يتصور كونها موجودة في الخارج ومشاركة بين افرادها  
بل هو معقول في النفس مطابق لكل واحد من جزئياتها في الخارج  
على معنى ان ما في النفس لو وجد في شخص من الاشخاص لخرجية  
العلم المحمدي

لَٰكِنْ ذَٰلِكَ الشَّخْصُ بَعْدَهُ مِنْ غَيْرِ قَوَاتِ اَصْلِهِ لَعَنِي لَوْ وُجِدَ  
الَّذِي وَهَدَ فَيُرَانِي الْفَسَّاسُ ۝۱۲

مَشْخَصًا بِشَخْصٍ زَيْدٍ كَانَ مَعَيْنَ زَيْدٍ وَلَوْ وَجَدَ مَشْخَصًا بِشَخْصٍ عَمْرٍو

وہو کہ اگر آئنا: قاسم کا اولاد وہاں نہ لگتا تو عامین

كان عبيد الله بن الحارث بن عبد المطلب بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نضر بن معد بن عدنان

من قال ان الحاصل في النفس هو ما هيأت الاشياء ولما من قال ان الحاصل هو ما هيأت الاشياء

فيها صورها واشباحها المخالفة لها بالحقائق فالكل عندها كمالها هيأت

قوله في النسخ المنة العارية للشيخ  
قوله في النسخ المنة العارية للشيخ  
قوله في النسخ المنة العارية للشيخ  
قوله في النسخ المنة العارية للشيخ

لکھا تھا کہ انہوں نے ہر شخص کو اپنا دوست بنانا چاہیے۔ لیکن ان کے پاس تو ایک شخص تھا جس کا نام تھا "الاف"۔

التي سميت في الكتب  
بعضها كان هو  
ذلك الشخص ولما  
الاولى في جرحين  
كلام المصنف

لعمري اني ارجو ان يكون هذا الكتاب في ايدى  
الذين هم في حاجة اليه

کتاب فیض و دانش  
و گوئی آه انظر الان  
فی بادی الشخص  
لا هو الاخر سوى  
فی الاصل والعینه  
فی ان التما

ان الله لا يهدي القوم الظالمين

في الشخص لا يورث من عيبه الا ما لا يورث من عيبه  
ولا يورث من عيبه الا ما لا يورث من عيبه

منها ما كان في نفسه من  
النسب والكلية  
التي هي في نفسه  
منها ما كان في نفسه  
النسب والكلية  
التي هي في نفسه

لذلك انما هو الذي هو في الحقيقة

[illegible][illegible]

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

موجز تيمية في نفس جبرية طوا الصعب بالكلية نيزم المايون معهودا الكلية واجزائية مستعابدين والاد

الكلاب والجنائز

[illegible]



والله اعلم  
بما  
في  
الغيب  
والله اعلم  
بما  
في  
الغيب

شأخا حيا و اذا كنت خارجة فمعاوضة بالخماره من السر عند العقل

مستحقين ان يكونوا من المخلصين  
الذين لا يذنبون

فقد رطل كوني الخاويج

من دودمانی ان خاسته العواض  
فلا تكلون ان تكلوا من خشقته  
او تكلوا من ان تكلوا من خشقته

جلیل جبار  
حسن سائر

+++ سید الشہداء علی مرتضیٰ و آلہٗ الطیبین علیہم السلام رحمۃ اللہ علیہم اجمعین +++

[illegible]

من حيث هو كل فان نفس تصور مفهومه غير مانع من الشركة بين  
 اى انكلى ١٢

الكثيرين بأن يقال لكل واحد منها أنه هو الشخص من حيث هو

ما نفع من الشركة والتشخص انما على الطبيعة الكلية المناسبة

ان يقال فالمشخص نائلا ليحقق التقريب ويمكن ان يقال ونقلا  
 كما قاله المصنف فانما قيل للناسب في الكلام ١٢  
 يعين خصاصة ١٢  
 في الكلام ١٢

بالمشخص فما سبق هو التشخيص باعتبار أنه يجعل الشخص <sup>أي الشخص المع</sup> <sup>تن قول الم</sup> <sup>بشخصه الزائدة</sup> <sup>المع</sup>

كما يطلق المتنوع على الفصل باعتبار أنه يجعل النوع نوعاً ويكون  
كالناطق مثلاً نوع أي الفصل ٢٠

حينئذ يجمع للشخص باعتبار افراد الخبز في فصل في الواحد والكثير

[illegible][illegible][illegible]

في الواحد  
 الكثير  
 الشخص من ادوات التبيين التي  
 لا تسمى فلا حاجة الى ان يقال في الشخص  
 في ذلك قال السكاكي قد عرفت ان لا توقف  
 ان يتوقف على التكلف انتهى اقول وقد  
 يؤول الى توقفه على التكلف فنذكر  
 قوله وكونه من القضاة سيما  
 بالشخص ان الشخص لا يكون له معنى  
 الا بالشيء الذي لا يكون له معنى  
 بعد منقضاء ما يوجب بان يقع الشخص  
 ج باعتبار افراد اخرى وان لم يكن  
 جزئي الا للشخص فانه يمكن ان يكون  
 للشخصات متعددة في جملة اعتبارها  
 لا بالنسبة الى كل واحد  
 في الالزام الى كل واحد



**في الواحد**

أربعة أركان  
الوجودية في  
الأدوية المحمودة  
أو موضوعاتها  
في الواحدة  
الموضوع والزم  
بأن يكون من الوحدة  
تقوم من الوحدة  
على ما تقدم ذكره  
الواحدة التي هي  
كيفية النفس إلى  
البعد والمزيد  
إلى الدنيا بغيرها  
شيء أو غير ذلك

[illegible][illegible][illegible]



کینڈل میں  
ایضاً بطبع  
قد الموصوفی مع  
الطبع آہ  
منفردا  
مجلس قویہ  
اولاد اللہ  
موسو الابح  
وسوا کمان  
والفقہ  
موسو والافضل  
سوار کان  
کینڈل میں

[illegible][illegible][illegible]

في موضع الكلام  
 والواحد  
 في موضع الكلام  
 فان الانسان  
 وان كان  
 محمولا عليه  
 بالوضع لكنه  
 موضوع  
 له بالوضع  
 لكونه من  
 جهة الفراء  
 ديهما من  
 الصفات  
 ١٢ على  
 ١٢







متلاقيين عندا حد مشترك بينهما كخطين المحيطين بزاوية

وقد يقال أيضاً بحسين يلزم من حركة كل منهما حركة الأخرى

يكون بالتركيب وهو الذم له كثرة بالفعل كالبيت وقد يكون

حقيقتاً وهو الذي لا ينقسم أصلاً كما النقطة والمفارق وإفا الكثير

الَّذِي يَقَابِلُ لَوْ أَحَدًا يُمْسِكُ مِنْ حَيْثُ أَنْ يَنْقَسِمَ هَدَايَةً

[illegible][illegible][illegible]











٢٢٤  
 كما لا يخفى على من له ادنى دراية  
 بالاصول في هذه المسئلة  
 فان الحكماء قد اختلفوا في  
 كونها من الاصل او من الفروع  
 والاصل هو الذي لا يحتاج الى  
 دليل ولا يحتاج الى بيان  
 والفروع هي التي تحتاج الى  
 دليل او تحتاج الى بيان  
 والاصل في هذه المسئلة هو  
 ان الحكماء قد اختلفوا في  
 كونها من الاصل او من الفروع  
 والاصل هو الذي لا يحتاج الى  
 دليل ولا يحتاج الى بيان  
 والفروع هي التي تحتاج الى  
 دليل او تحتاج الى بيان

وقد يجب أن يكون الحد المطبق لا يقابل نفسه ولا العدم المضاد  
محمول أن المقابل يكون العدمين غير ممكن ١٢  
أي ولا يقابل العدم أه ١٣

لا اجتماع معه والعدم المضائق (التي قبل العدم المضائق) اجتماعهما في كل

موجود مغایر لما اُضيف اليه العدا وفيه نظر ليجوز ان يكون احد العداء

[illegible][illegible]

## اقسام التقابل

اقسام التقابل  
 السواء والباين كونهما  
 متباينين حقيقة علان  
 لا تشاع الاجل ولا الم  
 في الام زمانه على ذايه  
 والام كونه متباينين  
 بحسب ذايه متباينين  
 باعتبار ما هو متباين  
 بحسب ذلك الامر الفين  
 عليها وذل من الامر الازد  
 المتقابلة عليها فليس  
 ١٧ مولى محمد عيسى

من في الدنيا لا يكونوا منكم  
الكلية لا في الدنيا ولا في الآخرة  
مضافا إلى عدم الكثرة المضافا إلى  
عدم البصر في كل ما هو خارج عن  
الاستيعاب من غير أن يكون له  
قوة في ذاته لا يكون له قوة في ذاته  
مضافا إلى عدم الكثرة المضافا إلى  
عدم البصر في كل ما هو خارج عن  
الاستيعاب من غير أن يكون له  
قوة في ذاته لا يكون له قوة في ذاته

كعدم القيا رب الفسق عدم القيام بالغزو على تقدير الواسط

[illegible][illegible]



[illegible]

قوله المشهور بان يكون  
مشهورين في باب ان القضاة  
قال لا يوجد ان القضاة  
من الوجوه ان القضاة  
الوجوه ان القضاة  
الوجوه ان القضاة

المقدمة للسنة ١٢٠٠  
كوجود الحركة مع انتفاء  
المملكة ولا في السلب والابتنان  
احد ما اضا ان المشهور بان  
الوجوديان والمراد بالوجود  
وهو من الموجود غير المتضايين

الوجوه ان القضاة  
الوجوه ان القضاة  
الوجوه ان القضاة  
الوجوه ان القضاة  
الوجوه ان القضاة  
الوجوه ان القضاة

اقسام التقابل  
قوله المشهور بان يكون  
مشهورين في باب ان القضاة  
قال لا يوجد ان القضاة  
من الوجوه ان القضاة  
الوجوه ان القضاة  
الوجوه ان القضاة

قوله المشهور بان يكون  
مشهورين في باب ان القضاة  
قال لا يوجد ان القضاة  
من الوجوه ان القضاة  
الوجوه ان القضاة  
الوجوه ان القضاة



فان اعتبر قوله لا محسب شخص في وقت تصافه بالامر العدمي فهو  
 العدم والمملكة المشهورة بانها لا محسبة فانها عدم المحسبة عما من شأنه  
 في ذلك الوقت ان يكون ملتجئا فان الضمير لا يقال له الكون في ان  
 اعتبر قوله له اعم من ذلك بان لا يقيد بذلك الوقت كعدم المحسبة عن

الامر العدمي في وقت تصافه بالامر العدمي فهو  
 العدم والمملكة المشهورة بانها لا محسبة فانها عدم المحسبة عما من شأنه  
 في ذلك الوقت ان يكون ملتجئا فان الضمير لا يقال له الكون في ان  
 اعتبر قوله له اعم من ذلك بان لا يقيد بذلك الوقت كعدم المحسبة عن

انقسام التقابل

فان اعتبر قوله لا محسب شخص في وقت تصافه بالامر العدمي فهو  
 العدم والمملكة المشهورة بانها لا محسبة فانها عدم المحسبة عما من شأنه  
 في ذلك الوقت ان يكون ملتجئا فان الضمير لا يقال له الكون في ان  
 اعتبر قوله له اعم من ذلك بان لا يقيد بذلك الوقت كعدم المحسبة عن

فان اعتبر قوله لا محسب شخص في وقت تصافه بالامر العدمي فهو  
 العدم والمملكة المشهورة بانها لا محسبة فانها عدم المحسبة عما من شأنه  
 في ذلك الوقت ان يكون ملتجئا فان الضمير لا يقال له الكون في ان  
 اعتبر قوله له اعم من ذلك بان لا يقيد بذلك الوقت كعدم المحسبة عن



لأنه لا يكون له حقيقة بل هو كالمجرد  
فإن المقام يقتضي أن يكون له حقيقة  
فإن المقام يقتضي أن يكون له حقيقة  
فإن المقام يقتضي أن يكون له حقيقة

له سلطان على كونه لا يبعد أو راجع  
أو يعتبر قوله له محسب كونه كالحق  
أي قبول الموضوع هو وجودي راجع

للقريب والبعيد كالمجرد لا رادته للجبل فإن جنسه البعيد اعني الجسم  
فإن جنسه القريب هو كونه كالحق

هو فوق الجماد قابل للحركة الالادية فهو العلم والملكة الحقيقيان  
فإن العلم والملكة الحقيقيان

ورابعها المتقابلان بالسلب والإيجاب كالفردية واللا فردية  
فإن الفردية واللا فردية

لأنه لا يكون له حقيقة بل هو كالمجرد  
فإن المقام يقتضي أن يكون له حقيقة  
فإن المقام يقتضي أن يكون له حقيقة  
فإن المقام يقتضي أن يكون له حقيقة

لأنه لا يكون له حقيقة بل هو كالمجرد  
فإن المقام يقتضي أن يكون له حقيقة  
فإن المقام يقتضي أن يكون له حقيقة  
فإن المقام يقتضي أن يكون له حقيقة

لأنه لا يكون له حقيقة بل هو كالمجرد  
فإن المقام يقتضي أن يكون له حقيقة  
فإن المقام يقتضي أن يكون له حقيقة  
فإن المقام يقتضي أن يكون له حقيقة

لأنه لا يكون له حقيقة بل هو كالمجرد  
فإن المقام يقتضي أن يكون له حقيقة  
فإن المقام يقتضي أن يكون له حقيقة  
فإن المقام يقتضي أن يكون له حقيقة

لأنه لا يكون له حقيقة بل هو كالمجرد  
فإن المقام يقتضي أن يكون له حقيقة  
فإن المقام يقتضي أن يكون له حقيقة  
فإن المقام يقتضي أن يكون له حقيقة

لأنه لا يكون له حقيقة بل هو كالمجرد  
فإن المقام يقتضي أن يكون له حقيقة  
فإن المقام يقتضي أن يكون له حقيقة  
فإن المقام يقتضي أن يكون له حقيقة

من المجرورات التي لا تحتاج إلى  
من الامور المنسية وما يتصل بها  
والبيان فان صاحبها لا يحتاج الى  
البيان وهو موجود في الخارج  
والبيان فان صاحبها لا يحتاج الى  
البيان وهو موجود في الخارج

وله ذلك في الضمير في الوجود العيني ايها امران عقليتان واحد  
على النسبة التي هي عقلية ايضا ولا وجود لها في الخارج اصل  
هذا قال الشيخ في الشفاء ان المتقاييلين ياكليما  
والسلب ان لم يتحتم الصدق فبسيط

وهذا هو الذي لا يحتاج الى بيان  
في الضمير في الوجود العيني ايها امران عقليتان واحد  
على النسبة التي هي عقلية ايضا ولا وجود لها في الخارج اصل  
هذا قال الشيخ في الشفاء ان المتقاييلين ياكليما  
والسلب ان لم يتحتم الصدق فبسيط

اقسام التقابل

يقولون في الخارج  
فقد وجد السلب  
صحيح القضاة  
في قولهم ان  
الصدق والكلية  
من شأن الحكم  
يتحقق الان  
القضاة في الخارج  
كالقضاة في الخارج  
لعدم شيئا لا  
لسلب شيئا  
والكلية لا  
الصدق في الخارج  
فقد وجد السلب  
صحيح القضاة  
في قولهم ان  
الصدق والكلية  
من شأن الحكم  
يتحقق الان  
القضاة في الخارج  
كالقضاة في الخارج  
لعدم شيئا لا  
لسلب شيئا  
والكلية لا  
الصدق في الخارج  
فقد وجد السلب  
صحيح القضاة  
في قولهم ان  
الصدق والكلية  
من شأن الحكم  
يتحقق الان  
القضاة في الخارج  
كالقضاة في الخارج  
لعدم شيئا لا  
لسلب شيئا  
والكلية لا  
الصدق في الخارج

ان هذا المعنى لا يخص القضاة بل  
يوجد في الفروض ايضا  
لعدم شيئا لا  
لسلب شيئا  
والكلية لا  
الصدق في الخارج  
فقد وجد السلب  
صحيح القضاة  
في قولهم ان  
الصدق والكلية  
من شأن الحكم  
يتحقق الان  
القضاة في الخارج  
كالقضاة في الخارج  
لعدم شيئا لا  
لسلب شيئا  
والكلية لا  
الصدق في الخارج

والايجاب لان الوجود في السلبين ليس  
من دعوى كون المتقارنين بالصدق  
الانقلاب لشيء على ما في عبارة السلبين  
من دعوى كون المتقارنين بالصدق  
والايجاب لان الوجود في السلبين ليس  
من دعوى كون المتقارنين بالصدق  
الانقلاب لشيء على ما في عبارة السلبين

كالفرسية واللافرسية والافرك كقولنا زيد فرسي فزيد  
ليس بفرس فان اطلاق هذين المعنيين على موضوع واحد

في زمان واحد محال وقال ايضا ان المتقابل الايجاب و

السلب ومعنى الايجاب وجود اي معنى كان سواء كان

باعتبار وجوده في نفسه او وجوده لغيره ومعنى السلب لا

وجود اي معنى كان سواء كان لا وجوده في نفسه ولا وجوده لغيره

فصل في المتقدم والمتاخر اما المتقدم فيقال على خمسة اشياء

احدها المتقدم بالزمان وهو ظاهر والثاني المتقدم بالطبع

لعدم احتمال الصدق والسلب في نفس الشيء

لعدم احتمال الصدق والسلب في نفس الشيء

لعدم احتمال الصدق والسلب في نفس الشيء

لعدم احتمال الصدق والسلب في نفس الشيء

لعدم احتمال الصدق والسلب في نفس الشيء

لعدم احتمال الصدق والسلب في نفس الشيء

لعدم احتمال الصدق والسلب في نفس الشيء

الاجاب اه اعترض على السلبين  
بأن الوجود في السلبين ليس  
من دعوى كون المتقارنين بالصدق  
والايجاب لان الوجود في السلبين ليس  
من دعوى كون المتقارنين بالصدق  
الانقلاب لشيء على ما في عبارة السلبين

والتقدم المتأخر

بالعرض والاداء والآخر  
ومن قولهم  
وهو ظاهر بالصدق  
الانسان من ان كل  
قضية لا يوجد مع  
البعدية فمنها  
عليه فاصح اليه  
على ان قوله  
للتقدم بالصدق  
بأن الوجود في السلبين ليس  
من دعوى كون المتقارنين بالصدق  
والايجاب لان الوجود في السلبين ليس  
من دعوى كون المتقارنين بالصدق  
الانقلاب لشيء على ما في عبارة السلبين

وهو الذي لا يمكن ان يوجد الا في كسر الخطء بمقتضى ما ذكرناه وهو وجود  
 معه وقبله ليشمل المعلة المعدة وقد يمكن ان يوجد وليس الا في  
 المتأخر وهو دقيق ينبغي ان يترادف في تفسيره قيد كونه غير مؤثر  
 في التأخير ليعبر عنه المتقدم بالعلة اقول فيه نظراته

وهو الذي لا يمكن ان يوجد الا في كسر الخطء بمقتضى ما ذكرناه وهو وجود  
 معه وقبله ليشمل المعلة المعدة وقد يمكن ان يوجد وليس الا في  
 المتأخر وهو دقيق ينبغي ان يترادف في تفسيره قيد كونه غير مؤثر  
 في التأخير ليعبر عنه المتقدم بالعلة اقول فيه نظراته

اقسام التقدم

وهو الذي لا يمكن ان يوجد الا في كسر الخطء بمقتضى ما ذكرناه وهو وجود  
 معه وقبله ليشمل المعلة المعدة وقد يمكن ان يوجد وليس الا في  
 المتأخر وهو دقيق ينبغي ان يترادف في تفسيره قيد كونه غير مؤثر  
 في التأخير ليعبر عنه المتقدم بالعلة اقول فيه نظراته

وهو الذي لا يمكن ان يوجد الا في كسر الخطء بمقتضى ما ذكرناه وهو وجود  
 معه وقبله ليشمل المعلة المعدة وقد يمكن ان يوجد وليس الا في  
 المتأخر وهو دقيق ينبغي ان يترادف في تفسيره قيد كونه غير مؤثر  
 في التأخير ليعبر عنه المتقدم بالعلة اقول فيه نظراته



فقد قيل على سبيل الاستقار  
بالترتيب والاعتناء  
منه في ترتيب الصفوف  
لما كانت بالترتيب  
والاعتناء في الصفوف  
فقد قيل على سبيل الاستقار  
بالترتيب والاعتناء  
منه في ترتيب الصفوف  
لما كانت بالترتيب  
والاعتناء في الصفوف

فقد قيل على سبيل الاستقار  
بالترتيب والاعتناء  
منه في ترتيب الصفوف  
لما كانت بالترتيب  
والاعتناء في الصفوف  
فقد قيل على سبيل الاستقار  
بالترتيب والاعتناء  
منه في ترتيب الصفوف  
لما كانت بالترتيب  
والاعتناء في الصفوف

اقسام التقدم

ان اراد غير المؤثر المستجمع لشروط التأثير ارتفاع موانعه فلا حاجة  
اليكون قوله وقد يمكن ان يوجد وليس الاخر بوجوده فمن عنه  
وان اراد كونه غير مؤثر في الجملة فنص في الفاعل الغير المستقل  
متقدما بالظن على المعلول عندهم فاذا زيد هذا القيد لم يكن التعريف  
جامعا كتقدم الواحد على الاثنين والثالث المتقدم بالشرع كتقدم  
سيدنا ابى بكر على سيدنا عمر رضي الله تعالى عنهما والرابع المتقدم  
بالرتبة وهو ما كان اقرب من مبدأ أحد وكترتب الصفوف في  
المسجد منسوبة الى الحراب وكترتب الاجناس والانواع  
الاضافية على سبيل التصاعد والتنازل

المقدم على المتأخر  
والمتأخر على المتقدم  
والمتقدم على المتأخر  
والمتأخر على المتقدم

والخاص المتقدم على العلية وهو الفاعل المستقل بالتأثير أي المستجيب  
من اختياره  
لشرائطه وأمره فاعوانه وعند صاحب الحكم كانه  
الفاعل مطلقا سواء كان مستقلا بالتأثير أم لا

لأن جميع ما يتوقف عليه من الفاعل المستقل بالتأثير أي المستجيب  
من اختياره  
لشرائطه وأمره فاعوانه وعند صاحب الحكم كانه  
الفاعل مطلقا سواء كان مستقلا بالتأثير أم لا

اقسام التقدم

المقدم على المتأخر  
والمتأخر على المتقدم  
والمتقدم على المتأخر  
والمتأخر على المتقدم

المقدم على المتأخر  
والمتأخر على المتقدم  
والمتقدم على المتأخر  
والمتأخر على المتقدم



فی وجود الیائ

لا عقل في يقال المضط المتقدم از احتاج اليه المتأخر فان كان كافيا في وجهه  
 اى ليس الحصر فيها عقليا اعنى دارا لمابين التمكن والاحتياج اذ ان

فالتقدم بالعلية والافعال الطبع وان لم يكن محتاجا اليه فان لم يمكن

۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱  
 ۴۷۲  
 ۴۷۳  
 ۴۷۴  
 ۴۷۵  
 ۴۷۶  
 ۴۷۷  
 ۴۷۸  
 ۴۷۹  
 ۴۸۰  
 ۴۸۱  
 ۴۸۲  
 ۴۸۳  
 ۴۸۴  
 ۴۸۵  
 ۴۸۶  
 ۴۸۷  
 ۴۸۸  
 ۴۸۹  
 ۴۹۰  
 ۴۹۱

[illegible]

فالتقدم بالريثة والأول فالشرف وأما المتأخرون فيقال علي ما يقابل

فیتعدا دقا سماء بحسب اقسام المتقدم فصل في القديم والحديث

[illegible]

العلياء بالذات هو الياقوت لا يلوون بغيره من غيره ولا يتغير لونه

قد يقال آه هذا هو المقدم  
في النسخة التي في المتقدم  
في النسخة التي في المتقدم  
في النسخة التي في المتقدم

ان مقابل المتفكر بعض الجوانب

پنجامہ اور باطریق العتدۃ المصلیٰ  
تحت التاجین

المقدم عليه  
شرف اذ هو عليه  
الجميع وما قيل  
من لان لما قلده  
منع من الاكابر  
ان ياتوا به  
فان كان

والله اعلم  
لعمري وحيي فاشهد ان ذاك  
ان فذيه ان ذاك  
الى الله اعلم  
الى الله اعلم  
الى الله اعلم

الشيخ محمد اسحق  
ابو صالح الجليل  
نقل  
عن  
ابو القاسم  
ابو القاسم

والمتاخر بالمال

فأحلفا فالفاء جوارح لا تشل من اليد والرجل زيادة كمال  
 معقولية ومع المتأخر والمؤخر

[illegible][illegible][illegible]

في القدر والحادث



وكان موجودا فيه  
فيما كان  
فيما كان

فيما كان موجودا فيه  
فيما كان  
فيما كان

والقديم بالزمان هو الذي لا اول له كالزمان والحدث  
بالذات هو الذي يكون وجوده من غير كالممكنات والحدث  
بالزمان هو الذي لا زمان له ابتداء وقد كان وقت لم يكن هو فيه

موجودا ثم انقضى ذلك الوقت وجاء وقت صار هو فيه موجودا  
كالمركبات العنصرية فالقديم بالذات هو اخص مطلقا

فيما كان موجودا فيه  
فيما كان  
فيما كان

فيما كان موجودا فيه  
فيما كان  
فيما كان

فيما كان موجودا فيه  
فيما كان  
فيما كان

في القديم والحدث

فيما كان موجودا فيه  
فيما كان  
فيما كان





امیر جودی ای موجود اذ لا فوق بن قول المکانة لا مع وین  
 دلیل علی کون آسمان است امراد و دیوانه  
 و در این کتاب آمده است که این امراد و دیوانه  
 و در این کتاب آمده است که این امراد و دیوانه

قولنا لا إمكان له فلو كان الإمكان عند ميا لم يكن الممكن مكنها هذا  
وفي نظر كان ما ذكره جار في الاشتناء والعدم بأن يقال لو كانا عند ميا  
من علم الفرق بين المكن واللا إمكان له كما من

لا يمكن المتنع متعاولا المعدوم معد ما اذ لا فوق بغير قولنا امتناعا فلا ولا

و قد بینا اذ هم کائنات  
اسکان قبل و  
از کونان صدر  
قول او و در  
فادری ان مکان  
عدیا اسی محو  
الا شوق تبعا ولا  
نظری ان مکان  
فادری ان مکان  
عدیا اسی محو  
الا شوق تبعا ولا  
نظری ان مکان

[illegible][illegible]

والبقاء  
والفناء  
ويؤمن  
أن  
يكون  
صفه  
من  
صفات  
الاشياء  
محدوده  
بشيء  
اقول  
لاظير

باعتبار نفس ذواتها في نفس الموضوعات  
مع قطع النظر عن الوجود كالوجود  
ولوازم الماهية فان وجودها كالوجود  
لموضوعاتها فانها نفس ارتباطها  
ذواتها لموضوعاتها في نفس ارتباطها  
مع قطع النظر عن الوجود كالوجود  
الى موضوعاتها في نفس ارتباطها  
لم يكن الوجود ذاتها نفس ارتباطها  
ولوازم الماهية فانها نفس ارتباطها  
باعتبار وجودها كالوجود  
لانها لا تدرك الوجود كالوجود  
في الوجود كالوجود  
المكون احظ من النتيجة بحيث  
الممكن لقيضا لظن



[illegible]



ان المادة  
كلية وامكانها سابق  
على وجودها اسبقا فانما يتحقق  
على وجودها لا يمكن ان يوجد  
غيره فانما يتحقق كونه اضافيا  
وليس فانما يتحقق كونه اضافيا  
بجك المادة والعكس فيكون  
مع ان الازمان الكليات البنية  
بادة اخرى في الوجود والوقت  
ولكن التسلسل في الوجود والوقت  
الموجودة سوا وموطل في الوجود  
امكانه ليس الازمان على المادة  
اقول سبق الازمان في الوجود  
كونه في الوجود في الوجود  
دون الخارج في الوجود  
الان في الوجود في الوجود  
في الوجود في الوجود في الوجود

الموجود بنفسه ذلك الحادث وهو  
يوجد في ذاته قبل وجوده كذا في  
بعض التعريفات وهو موجود في ذاته  
القضاة سلك في قوله منقصل  
عنه اي سببا لا يتصل به غيره  
ان المادة امر منقصل عن غيره  
لا يتصل به غيره في الوجود  
يكون امكانه في الوجود  
في قوله فيكون انه فيكون  
امكان الحادث فيكون في الوجود  
امكان الحادث فيكون في الوجود  
فيكون الحادث في الوجود  
فيكون الحادث في الوجود  
فيكون الحادث في الوجود

في القدر والحادث

بادة بالمرئى احتمال كونه غيرا  
زاد انش قوله وليس له الطالالة  
بقدر الواسعة في الوجود  
الموجود لا يوجد في الوجود  
فقدرة عدم وجوده في الوجود  
امر منقصل عن الحادث في الوجود  
والاول حال لان ما لا يكون في الوجود  
لو كان سببا في الوجود في الوجود  
المكان في الوجود في الوجود  
الاول من الوجود في الوجود  
في الوجود في الوجود في الوجود

ولا يمكن ان يكون قائما بنفسه او لا يكون قائما بنفسه لاجاز ان  
شرح في اثبات المقدرة ان لا يكون في الوجود

يكون قائما بنفسه لان امكان الوجود انما هو بالاضافة الى ما هو  
اي بالقياس الى ما هو

امكان الوجود له اي لا يمكن اضافة بين الوجود وذات الممكن  
في الوجود في الوجود في الوجود

فلا يكون قائما بنفسه فيكون قائما بمحل موجود وليس هو نفس ذلك  
اي في الوجود في الوجود

الحادث وهو ظاهر ولا امر منفصلا عنه اذ لا معنى لقيام امكان الشيء  
اي في الوجود في الوجود

بلا امر المنفصل عنه فيكون متعلقا به وهو المادة وما يتوهم  
اي في الوجود في الوجود

من ان امكان الشيء هو اقتدار الفاعل عليه فيكون  
اي في الوجود في الوجود

والا لا يمكن ان يكون له القدرة  
ان لا يمكن ان يكون له القدرة  
افادة في الوجود في الوجود  
على الحادث وهو موجود في الوجود  
على الحادث وهو موجود في الوجود  
بالمادة وهو الموجود في الوجود  
الاستحباب هو المطلوب في الوجود  
فيكون الحادث في الوجود في الوجود  
لا يكون الحادث في الوجود في الوجود  
في الوجود في الوجود في الوجود

في الوجود في الوجود في الوجود  
في الوجود في الوجود في الوجود  
في الوجود في الوجود في الوجود  
في الوجود في الوجود في الوجود  
في الوجود في الوجود في الوجود  
في الوجود في الوجود في الوجود





100

[illegible]

اعراض موضوعاتها ذوات العقل والنفوس ليست بأجسام ولا يمكن  
الاعتناء بها في هذا المقام

تعليم الموضوع بحيث يتناول الجسم وغیره اذ يطل حينئذ ما في خواص  
الاحزان في القرن الماده ١٢ من الجواهر الموده ١٢ اسی میں التسمیہ ١٢

هذه التاخذة مثل ما سيجيء من ان العقول جميع  
هي ان كل حادث زمانى فهو مسبوق باحد ١٢ بيان ما هو

كما لا تنها بالافعال لان كون بعضها بالقوة يوجب كون العقول  
اي بعض كما لا تنها ٢٨

مادية لان كل حادث لا بد له من مادة فصل في القوة والفعل  
 موماكل ٢٨٤

القوة هي الشيء الذي هو مبدأ التغير في شيء آخر سواء كان جوهرياً أم لا

او عرضا و سوا کاں فاعلا او غیرہ من حیث ہوا آخر هذا

[illegible][illegible][illegible]

والاجسام كالقوة  
والبرودة فانها مبداء  
التي هي في النار  
والنار مثلاً  
وهو قوله وسوار  
انه اي علم  
فكالبديهة  
اي قوة تصدقها  
الافعال  
في الشيء  
فكالبديهة  
اي قوة تصدقها  
الافعال  
في الشيء  
فكالبديهة

سوار آره صاحبان الجبله قد يكون  
جوابك كذا

للتبنيه على ان الاجر المتغير لا يجب ان يكون مغايراً له بالذات بل قد  
 أي الشيء الذي هو شبهه أو الشيء

يكون مغاير الله بالاعتبار كما في معالجة الانبياء انفسهم بالطائفة في الامر  
اي للشيء الذي هو بعد التفرع ١٢ مع

النفسانية فان التخابر لهما اعتبارى وانما اعتبارنا الامراض النفسانية  
 في التخابر

ليكون المعالج والمعالج متحدين بالذات متغيرين بالاعتبار  
 بكرة الاسم ١١ بفتح الهمزة ١٢  
 ويصح التمثيل بالأمثلة ١٣

وَأَمَّا فِي الْأَمْرَاضِ الْبَدَنِيَّةِ فَلَمَّا عَجَزَ هُوَ وَالنَّفْسُ لِمُنَاطَقَةِ الْعَالَمِ

هو البدن وما تغاير بالذات وأصل من القود يطلق على

امكان الحصول مع عدم هذه المعنى يدل على ان المعنى هو انما هو

عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال الله تعالى  
 يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعم الله التي  
 لا تحصى إذ أنزل من السماء ماء فجعلنا  
 فيه نباتاً كثيراً

الروية ويعلم انه

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

في القوة والفعل

بالعلم والبيان  
بالحق والعدل  
بالحسن والجمال

من بين البداهة والاختلافات  
 التي تليها من التفاضل  
 والنسب لا يمكن أن تكون  
 من بين البداهة والاختلافات

قوله واما قولهم واما قولهم واما قولهم

بأنه لا يملكه بعد تقييده  
في بعض التعلقا

حسن  
 آه احوال ما كانت  
 في المدن لا يقابلها الفخر  
 في ذلك في ذلك  
 الكد كد

انفس لا يكون الا انسان  
انفس لا يكون الا كلب  
انفس لا يكون الا كلب  
انفس لا يكون الا كلب

باب الامراض  
التي يلبسها  
في يوم الجمعة



ولا كثيرة فالصبر منوع وأعمل هذا القاتل الخذلانك ما ذكره من  
بجواز ان يكون الامور الاتفاقية غايبة عن الامر فحققت ١٢٩٥

سبيل الله وسيدنا محمد وآله  
عليه السلام وعلو شأنهم في الدنيا والآخرة  
والصالحين من كل الاديان يسبحون

[illegible]



بعضهم ليس تاديه الى الكثر فكل من جاز  
والا كثر فكل من جاز سببا اتفاقا فاداه  
الكثير فكل من جاز سببا اتفاقا فاداه  
بعضهم ليس تاديه الى الكثر فكل من جاز  
والا كثر فكل من جاز سببا اتفاقا فاداه  
الكثير فكل من جاز سببا اتفاقا فاداه

يأدى السبب الى المسبب ما كان يكون دائما واكثرها او مساويا واقلها

فالسبب الذي يتأكد الى المسبب على احد الوجهين الاولين يسمى سببا ذاتيا وذلك لسبب تيمم غايته ذاتية والسبب الذي يتأكد الى المسبب على

احد الوجهين الاخرين يسمى سببا اتفاقا وذلك لسبب تيمم غايته اتفاقية

فاذن هو عن قوة موجودة فيه وهو المطلوب فصل في العلة

والمعلول العلة يقال لكل ما له وجود في نفسه ثم يحصل من وجوده

ويوجد خيره ظاهر هذا التعريف لا يصدق الا على العلة الفاعلية

ولذلك عرفها بهذا التي يكون منها وجود المعلول

اي مع تعريف المفعول الفاعلية

بعضهم ليس تاديه الى الكثر فكل من جاز

والا كثر فكل من جاز سببا اتفاقا فاداه

الكثير فكل من جاز سببا اتفاقا فاداه

بعضهم ليس تاديه الى الكثر فكل من جاز

والا كثر فكل من جاز سببا اتفاقا فاداه

بعضهم ليس تاديه الى الكثر فكل من جاز

والا كثر فكل من جاز سببا اتفاقا فاداه

الكثير فكل من جاز سببا اتفاقا فاداه

بعضهم ليس تاديه الى الكثر فكل من جاز

والا كثر فكل من جاز سببا اتفاقا فاداه

الكثير فكل من جاز سببا اتفاقا فاداه

بعضهم ليس تاديه الى الكثر فكل من جاز

والا كثر فكل من جاز سببا اتفاقا فاداه

الكثير فكل من جاز سببا اتفاقا فاداه

بعضهم ليس تاديه الى الكثر فكل من جاز

والا كثر فكل من جاز سببا اتفاقا فاداه

الكثير فكل من جاز سببا اتفاقا فاداه

بعضهم ليس تاديه الى الكثر فكل من جاز

والا كثر فكل من جاز سببا اتفاقا فاداه

الكثير فكل من جاز سببا اتفاقا فاداه

في العلة والمعلول

وغاية توجيهه ان يقال المراد ان يكون لوجود غيره حاجة الى

وجوه في الجمل ومعه هذا ينطبق على العلة الغائية وعدم المانع وقد

عدم المانع كاشف عن امر محي هو المحتاج اليه كعدم الباب المانع للخل  
اي منظره من امر محي ١٢

فإنه كاشف عن وجود قضاء له قيام على النفوذ وكعدم العوالم المانعة

[illegible]

فَالْعَلَّةُ وَالْمَعْلُولُ

[illegible]

والقول في ان وجوده لا يكون في نفسه  
والقول في ان وجوده لا يكون في غيره  
والقول في ان وجوده لا يكون في كليهما  
والقول في ان وجوده لا يكون في احدهما  
والقول في ان وجوده لا يكون في كليهما ولا في احدهما  
والقول في ان وجوده لا يكون في كليهما ولا في احدهما ولا في كليهما ولا في احدهما

السقف السقف فانه كاشف عن وجود مسافة يمكن ان يتحرك السقف  
الذي هو المعلوم ١٢ اى مظهر ١٢ وهو المحتاج اليه حقيقة ١٢

فيها الا ان الشرط الوجودي ربما لا يعلم الا بلان مسمى فيعتبر عنه  
اى في المسافة ١٢

بذل لك فيسبق الى الاوهام ان ذلك الامر العكس هو المحتاج اليه  
اى بلان مسمى ١٢

ولا يخفى انه تكلم بل الحق ان مدخلية الشيء في وجود آخر  
اى بلان مسمى ١٢

اما ان تكون بحسب وجوده فقط كالفاعل في الشرط والمادة والصورة  
اى بلان مسمى ١٢

فيجب ان يكون موجودا واما بحسب عدمه فقط كما لا ينبغي ان  
اى اذا عدم ذلك الشيء وجد الآخر ١٢

يكون معدا واما بحسب وجوده وعدة معاك المبدأ اذ لابد من علة المبدأ  
اى بلان مسمى ١٢

على وجوده فيجب ان يوجد ولا ثم بعد فالتناسب ان يقال لعلها يحتاج  
اى بلان مسمى ١٢

لا يكون معدا واما بحسب وجوده وعدة معاك المبدأ اذ لابد من علة المبدأ  
اى بلان مسمى ١٢

على وجوده فيجب ان يوجد ولا ثم بعد فالتناسب ان يقال لعلها يحتاج  
اى بلان مسمى ١٢

لا يكون معدا واما بحسب وجوده وعدة معاك المبدأ اذ لابد من علة المبدأ  
اى بلان مسمى ١٢

على وجوده فيجب ان يوجد ولا ثم بعد فالتناسب ان يقال لعلها يحتاج  
اى بلان مسمى ١٢

لا يكون معدا واما بحسب وجوده وعدة معاك المبدأ اذ لابد من علة المبدأ  
اى بلان مسمى ١٢

على وجوده فيجب ان يوجد ولا ثم بعد فالتناسب ان يقال لعلها يحتاج  
اى بلان مسمى ١٢

لا يكون معدا واما بحسب وجوده وعدة معاك المبدأ اذ لابد من علة المبدأ  
اى بلان مسمى ١٢

السقف السقف فانه كاشف عن وجود مسافة يمكن ان يتحرك السقف  
الذي هو المعلوم ١٢ اى مظهر ١٢ وهو المحتاج اليه حقيقة ١٢

فيها الا ان الشرط الوجودي ربما لا يعلم الا بلان مسمى فيعتبر عنه  
اى في المسافة ١٢

بذل لك فيسبق الى الاوهام ان ذلك الامر العكس هو المحتاج اليه  
اى بلان مسمى ١٢

ولا يخفى انه تكلم بل الحق ان مدخلية الشيء في وجود آخر  
اى بلان مسمى ١٢

اما ان تكون بحسب وجوده فقط كالفاعل في الشرط والمادة والصورة  
اى بلان مسمى ١٢

فيجب ان يكون موجودا واما بحسب عدمه فقط كما لا ينبغي ان  
اى اذا عدم ذلك الشيء وجد الآخر ١٢

يكون معدا واما بحسب وجوده وعدة معاك المبدأ اذ لابد من علة المبدأ  
اى بلان مسمى ١٢

على وجوده فيجب ان يوجد ولا ثم بعد فالتناسب ان يقال لعلها يحتاج  
اى بلان مسمى ١٢

لا يكون معدا واما بحسب وجوده وعدة معاك المبدأ اذ لابد من علة المبدأ  
اى بلان مسمى ١٢

على وجوده فيجب ان يوجد ولا ثم بعد فالتناسب ان يقال لعلها يحتاج  
اى بلان مسمى ١٢

لا يكون معدا واما بحسب وجوده وعدة معاك المبدأ اذ لابد من علة المبدأ  
اى بلان مسمى ١٢

على وجوده فيجب ان يوجد ولا ثم بعد فالتناسب ان يقال لعلها يحتاج  
اى بلان مسمى ١٢

لا يكون معدا واما بحسب وجوده وعدة معاك المبدأ اذ لابد من علة المبدأ  
اى بلان مسمى ١٢

على وجوده فيجب ان يوجد ولا ثم بعد فالتناسب ان يقال لعلها يحتاج  
اى بلان مسمى ١٢

لا يكون معدا واما بحسب وجوده وعدة معاك المبدأ اذ لابد من علة المبدأ  
اى بلان مسمى ١٢

في العلة والمعلوم

والقول في ان وجوده لا يكون في نفسه  
والقول في ان وجوده لا يكون في غيره  
والقول في ان وجوده لا يكون في كليهما  
والقول في ان وجوده لا يكون في احدهما  
والقول في ان وجوده لا يكون في كليهما ولا في احدهما  
والقول في ان وجوده لا يكون في كليهما ولا في احدهما ولا في كليهما ولا في احدهما

فالتعريف ما دون على العلة المادية  
وغيره ما دون على العلة المادية  
فالتعريف ما دون على العلة المادية  
وغيره ما دون على العلة المادية

اليامر في تحققه وهي رتبة اقسام مادية وصورية وقاطية وغاشية

اما المادية فهي التي تكون جزءا من المعلول لكن لا يجب لها ان يكون

المعلول موجودا بالفعل كالمطين للكون ولما العلة الصورية فهي التي تكون

من المعلول ولكن يجب لها ان يكون المعلول وجوبا بالفعل كالصو للكون

بما وجود المعلول على  
بما وجود المعلول على  
بما وجود المعلول على  
بما وجود المعلول على

في العلة والمعلول

ولكن هذه القضية سبيل  
فالتعريف ما دون على العلة المادية  
وغيره ما دون على العلة المادية  
فالتعريف ما دون على العلة المادية

فالتعريف ما دون على العلة المادية  
وغيره ما دون على العلة المادية  
فالتعريف ما دون على العلة المادية  
وغيره ما دون على العلة المادية

فالتعريف ما دون على العلة المادية  
وغيره ما دون على العلة المادية  
فالتعريف ما دون على العلة المادية  
وغيره ما دون على العلة المادية

فالتعريف ما دون على العلة المادية  
وغيره ما دون على العلة المادية  
فالتعريف ما دون على العلة المادية  
وغيره ما دون على العلة المادية



التصديق والتصديق  
تدريج على فعل ماضى  
لبيبي واكاد ومن  
على الفعل لبيبي  
انما افعول للمعا  
والفعل لبيبي  
بالا عدا كذا الى  
الفعل لبيبي  
الوضوح

الموسم  
الربيع  
الشتاء  
الصيف  
الخريف

وَمَا لِفَاعِلِهِ إِنَّا قَدِ ابْتِغَيْنَا لِمُتَابِكِي

بموجب وجودها الذهني وأما بحسب وجودها الخارجي فهي معلولة  
 لأنها لا تقدم على المعلول ألا بحسب ذلك الوجود ١٢

المعلول لها الترتيبا عليها تأخرها عنه في الوجود فلها علاقة العلية و  
 العلية معلولها بأحسب تلك الوجود بل أي الوجود الخارجي ١٣

المعلولية بالقياس إلى شيء واحد لكن بحسب وجودها الذهني و  
 وهو المعلول ١٢

الخارجي وهاتان علتان تخصان بأسم علة الوجود لتوقع كليهما  
 أي العلة الفاعلية والعلة الكفائية ١٣

دون الماهية والحاصل المذكور منقوض بالشرح والمعدوم  
 فأنما لا يتوقف على ما بين ١٢ في قول المعدوم أي أربعة أقسام ١٤  
 لا يعود إلى المقدم

لما نعرف قد يقال ان المقسم هو علة الشيء بلا واسطة والمعدوم  
 في جواب التفتيش ١٥ وهنا طالع لا العلة مطلقا سواء كانت بلا واسطة أو لا ١٦

أي أقسام القسم الذي هو علة الشيء بلا واسطة ١٦

بمعنى أقسامه هو العلة المادية بمعنى القابل بالقوة والعلة الصورية  
 خبر ١٧

بمعنى القابل بالفعل والعلة الفاعلية بمعنى لقاعل المستقل  
 للمعلول ١٨

في العلة والمعلول

بموجب وجودها الذهني وأما بحسب وجودها الخارجي فهي معلولة  
 لأنها لا تقدم على المعلول ألا بحسب ذلك الوجود ١٢

المعلول لها الترتيبا عليها تأخرها عنه في الوجود فلها علاقة العلية و  
 العلية معلولها بأحسب تلك الوجود بل أي الوجود الخارجي ١٣

المعلولية بالقياس إلى شيء واحد لكن بحسب وجودها الذهني و  
 وهو المعلول ١٢

الخارجي وهاتان علتان تخصان بأسم علة الوجود لتوقع كليهما  
 أي العلة الفاعلية والعلة الكفائية ١٣

دون الماهية والحاصل المذكور منقوض بالشرح والمعدوم  
 فأنما لا يتوقف على ما بين ١٢ في قول المعدوم أي أربعة أقسام ١٤  
 لا يعود إلى المقدم

لما نعرف قد يقال ان المقسم هو علة الشيء بلا واسطة والمعدوم  
 في جواب التفتيش ١٥ وهنا طالع لا العلة مطلقا سواء كانت بلا واسطة أو لا ١٦

أي أقسام القسم الذي هو علة الشيء بلا واسطة ١٦

بمعنى أقسامه هو العلة المادية بمعنى القابل بالقوة والعلة الصورية  
 خبر ١٧

بمعنى القابل بالفعل والعلة الفاعلية بمعنى لقاعل المستقل  
 للمعلول ١٨

بموجب وجودها الذهني وأما بحسب وجودها الخارجي فهي معلولة  
 لأنها لا تقدم على المعلول ألا بحسب ذلك الوجود ١٢

المعلول لها الترتيبا عليها تأخرها عنه في الوجود فلها علاقة العلية و  
 العلية معلولها بأحسب تلك الوجود بل أي الوجود الخارجي ١٣

المعلولية بالقياس إلى شيء واحد لكن بحسب وجودها الذهني و  
 وهو المعلول ١٢

الخارجي وهاتان علتان تخصان بأسم علة الوجود لتوقع كليهما  
 أي العلة الفاعلية والعلة الكفائية ١٣

دون الماهية والحاصل المذكور منقوض بالشرح والمعدوم  
 فأنما لا يتوقف على ما بين ١٢ في قول المعدوم أي أربعة أقسام ١٤  
 لا يعود إلى المقدم

لما نعرف قد يقال ان المقسم هو علة الشيء بلا واسطة والمعدوم  
 في جواب التفتيش ١٥ وهنا طالع لا العلة مطلقا سواء كانت بلا واسطة أو لا ١٦

أي أقسام القسم الذي هو علة الشيء بلا واسطة ١٦

بمعنى أقسامه هو العلة المادية بمعنى القابل بالقوة والعلة الصورية  
 خبر ١٧

بمعنى القابل بالفعل والعلة الفاعلية بمعنى لقاعل المستقل  
 للمعلول ١٨

بموجب وجودها الذهني وأما بحسب وجودها الخارجي فهي معلولة  
 لأنها لا تقدم على المعلول ألا بحسب ذلك الوجود ١٢

المعلول لها الترتيبا عليها تأخرها عنه في الوجود فلها علاقة العلية و  
 العلية معلولها بأحسب تلك الوجود بل أي الوجود الخارجي ١٣

المعلولية بالقياس إلى شيء واحد لكن بحسب وجودها الذهني و  
 وهو المعلول ١٢

الخارجي وهاتان علتان تخصان بأسم علة الوجود لتوقع كليهما  
 أي العلة الفاعلية والعلة الكفائية ١٣

دون الماهية والحاصل المذكور منقوض بالشرح والمعدوم  
 فأنما لا يتوقف على ما بين ١٢ في قول المعدوم أي أربعة أقسام ١٤  
 لا يعود إلى المقدم

لما نعرف قد يقال ان المقسم هو علة الشيء بلا واسطة والمعدوم  
 في جواب التفتيش ١٥ وهنا طالع لا العلة مطلقا سواء كانت بلا واسطة أو لا ١٦

أي أقسام القسم الذي هو علة الشيء بلا واسطة ١٦

بمعنى أقسامه هو العلة المادية بمعنى القابل بالقوة والعلة الصورية  
 خبر ١٧

بمعنى القابل بالفعل والعلة الفاعلية بمعنى لقاعل المستقل  
 للمعلول ١٨









التسلسل وقد يقر الدليل بطريق البسيط فقال ان كان كل من

مفهوم مصدرية هذا ومصدرية ذلك نفس الواجب لتحقيقه

لا حقيقة بسيط ما هي ان مختلفا وان دخليا او دخلا

وكان الاخر عينا لزم التركيب فقط وان خرجا او خرجا

عينا لزم التسلسل فقط وان دخل احد ما خرج الاخر لزم التركيب

معافا لاقسام ستة والكل محال ومما يجب اما او كفا لانه لو قلنا ذكره

في العلو والمعلول  
المراد بالعلو والمعلول هو العلة والمفعول به  
المراد بالعلو والمعلول هو العلة والمفعول به

التي مصدرية هذا ومصدرية ذلك نفس الواجب لتحقيقه  
لا حقيقة بسيط ما هي ان مختلفا وان دخليا او دخلا  
وكان الاخر عينا لزم التركيب فقط وان خرجا او خرجا

عينا لزم التسلسل فقط وان دخل احد ما خرج الاخر لزم التركيب  
معافا لاقسام ستة والكل محال ومما يجب اما او كفا لانه لو قلنا ذكره

المراد بالعلو والمعلول هو العلة والمفعول به  
المراد بالعلو والمعلول هو العلة والمفعول به

المراد بالعلو والمعلول هو العلة والمفعول به  
المراد بالعلو والمعلول هو العلة والمفعول به

في قوله لا يوجد شيء في ذاته غير الوجود...  
الواجب يقال ذلك في نفسه لا في غيره...  
من حيث الوجود لا من حيث الوجود...  
لا يوجد شيء في ذاته غير الوجود...  
الواجب يقال ذلك في نفسه لا في غيره...  
من حيث الوجود لا من حيث الوجود...

لذلك لا يصح أن الواحد الحقيقي شيء آخر لو صدر عنه شيء لمكانه مصداق  
أي البسيط بالمعنى المذكور ١٢

لذلك لا شيء أمر مغاير له لكونه نسبة بينهما وبين غيره فهو إذا دخل في

فيلزم تركيبه أو خارج عنه معلول للمأمر تنقل الكلام إلى مصدره  
علة معلولية ١٢

أقول لكان الصادق هناك شيئين أحدهما ذلك الشيء الصادق والآخر  
عطف على قوله وتنقل الكلام ١٢

مصدريته لذلك الشيء كشيء واحد وهو من تلكاذا عطف من اتحاد المعلول

عند اتحاد العلوة وأما ثانيا فلا زال المصدريه أمر معتاد فتستغنى عن

في قوله لا يوجد شيء في ذاته غير الوجود...  
الواجب يقال ذلك في نفسه لا في غيره...  
من حيث الوجود لا من حيث الوجود...  
لا يوجد شيء في ذاته غير الوجود...  
الواجب يقال ذلك في نفسه لا في غيره...  
من حيث الوجود لا من حيث الوجود...  
لا يوجد شيء في ذاته غير الوجود...  
الواجب يقال ذلك في نفسه لا في غيره...  
من حيث الوجود لا من حيث الوجود...

في العلة والمعلول

في قوله لا يوجد شيء في ذاته غير الوجود...  
الواجب يقال ذلك في نفسه لا في غيره...  
من حيث الوجود لا من حيث الوجود...  
لا يوجد شيء في ذاته غير الوجود...  
الواجب يقال ذلك في نفسه لا في غيره...  
من حيث الوجود لا من حيث الوجود...  
لا يوجد شيء في ذاته غير الوجود...  
الواجب يقال ذلك في نفسه لا في غيره...  
من حيث الوجود لا من حيث الوجود...

في قوله لا يوجد شيء في ذاته غير الوجود...  
الواجب يقال ذلك في نفسه لا في غيره...  
من حيث الوجود لا من حيث الوجود...  
لا يوجد شيء في ذاته غير الوجود...  
الواجب يقال ذلك في نفسه لا في غيره...  
من حيث الوجود لا من حيث الوجود...  
لا يوجد شيء في ذاته غير الوجود...  
الواجب يقال ذلك في نفسه لا في غيره...  
من حيث الوجود لا من حيث الوجود...

في قوله لا يوجد شيء في ذاته غير الوجود...  
الواجب يقال ذلك في نفسه لا في غيره...  
من حيث الوجود لا من حيث الوجود...  
لا يوجد شيء في ذاته غير الوجود...  
الواجب يقال ذلك في نفسه لا في غيره...  
من حيث الوجود لا من حيث الوجود...  
لا يوجد شيء في ذاته غير الوجود...  
الواجب يقال ذلك في نفسه لا في غيره...  
من حيث الوجود لا من حيث الوجود...

في قوله لا يوجد شيء في ذاته غير الوجود...  
الواجب يقال ذلك في نفسه لا في غيره...  
من حيث الوجود لا من حيث الوجود...  
لا يوجد شيء في ذاته غير الوجود...  
الواجب يقال ذلك في نفسه لا في غيره...  
من حيث الوجود لا من حيث الوجود...  
لا يوجد شيء في ذاته غير الوجود...  
الواجب يقال ذلك في نفسه لا في غيره...  
من حيث الوجود لا من حيث الوجود...

١٣٣  
 لا يكون له خصوصية مع المعلول لا تكون له تلك  
 خصوصية مع المعلول لا تكون له تلك  
 خصوصية مع المعلول لا تكون له تلك  
 خصوصية مع المعلول لا تكون له تلك

وقد يقال لابد ان تكون للعلة خصوصية مع المعلول لا تكون له تلك  
 الخصوصية مع غيره اذ لو لاها لم يكن لخصوصيتها هذا المعلول والى من انقضائها  
 لما علة فلا يتصور حينئذ صدقها عنها فاذا لم تكن مع العلة الموجبة  
 امو متعددة لا داخلية فيها ولا خارجية عنها بل كانت ايسر بسيطة لاكثر  
 فيها بوجه من الوجوه فلا شك ان تلك الخصوصية انما تكون  
 فاذا فرض لها معلول كانت للعلة بحسب ذاتها خصوصية ليست  
 مع غيره اصلا فلا يمكن ان يكون لها معلول اخر ولا لزوم ان تكون  
 لها خصوصية بحسب ذاتها مع الثاني فلا يكون لها مع شيء من المعلوم  
 خصوصية ليست مع غيره فلا يكون علة لشيء منها

في العلة والمعلول

خصوصية لا تكون له مع  
 البرودة دون الحرارة في العلة  
 اي السببية في العلة  
 خصوصية لا تكون له مع  
 المعلول لا يكون له مع  
 المعلول لا يكون له مع  
 المعلول لا يكون له مع  
 المعلول لا يكون له مع

لا يكون له خصوصية مع المعلول لا تكون له تلك  
 خصوصية مع المعلول لا تكون له تلك  
 خصوصية مع المعلول لا تكون له تلك  
 خصوصية مع المعلول لا تكون له تلك

لا يكون له خصوصية مع المعلول لا تكون له تلك  
 خصوصية مع المعلول لا تكون له تلك  
 خصوصية مع المعلول لا تكون له تلك  
 خصوصية مع المعلول لا تكون له تلك

لا يكون له خصوصية مع المعلول لا تكون له تلك  
 خصوصية مع المعلول لا تكون له تلك  
 خصوصية مع المعلول لا تكون له تلك  
 خصوصية مع المعلول لا تكون له تلك



وفيه محال لجزان يكون لذات واحدة من جميع الجهات خصوصاً  
أي في هذا يقال ١٢

مع امور متعددة لا يكون تلك الخصوبة لها مع غير تلك الامور

فيصدر عنها تلك الامور بأسرها لا بعضها دون بعض ونقول أيضاً  
أي يكون وجوده في غير ذلك

ان المعلوم يجب وجوده عند وجود علتها القائمة اعني عند تحقق  
الاعتبار والاشتراط جميعاً ١٣

جملة الامور المتعددة في تحققها قيل هذا التفسير غير جامع  
اللبس الاول على ثمة بالنسبة معلوم الاول ولا يتناول هذا التفسير عليه

في الامور المتعددة في تحققها قيل هذا التفسير غير جامع  
اللبس الاول على ثمة بالنسبة معلوم الاول ولا يتناول هذا التفسير عليه

في الامور المتعددة في تحققها قيل هذا التفسير غير جامع  
اللبس الاول على ثمة بالنسبة معلوم الاول ولا يتناول هذا التفسير عليه

في الامور المتعددة في تحققها قيل هذا التفسير غير جامع  
اللبس الاول على ثمة بالنسبة معلوم الاول ولا يتناول هذا التفسير عليه

في الامور المتعددة في تحققها قيل هذا التفسير غير جامع  
اللبس الاول على ثمة بالنسبة معلوم الاول ولا يتناول هذا التفسير عليه

في الامور المتعددة في تحققها قيل هذا التفسير غير جامع  
اللبس الاول على ثمة بالنسبة معلوم الاول ولا يتناول هذا التفسير عليه

في الامور المتعددة في تحققها قيل هذا التفسير غير جامع  
اللبس الاول على ثمة بالنسبة معلوم الاول ولا يتناول هذا التفسير عليه

الامور والتفسير الجامع انما علة لا يتوقف المعلوم على ما هو خارج عنها  
 ١٤٢٥ هـ / ١٨٠٨ م  
 اى العلة القائمة ٣  
 ٢٢٨٥ هـ / ١٨٠٨ م

وفيه نظر اذ لا بد من اعتبار اماكن العلوف التركيب لازم وقد يجزى

بأن علة الاحتياج الى الفاعل هو الامكان فالشيء ما لم يعتبر

متصفاً بالامكان لم يطلب له حلة فالامكان ما خود في جانب

الحليل فاننا نأخذ شيئاً ممكناً ثم نطلب له علاقة ولا شك انبه مع

في الاوتد امك: همه القاع مرة اخى و رتبه تان كل امك

[illegible][illegible]

ان التمام الايقظ هو ما قال تمام ان يقا له تمام

قوله وانه منظر منع على قوله  
في انكم لم يمتين نفس التمرير

لا لا تقضي الواسع السليبي  
قوله المعنى والاسكان  
لما كان كما انه ليس بالاسكان  
المستعمل للعلو مع الارتفاع

الحسين الاذونات وصلة من الاذونات  
التي هي الاذونات وصلة من الاذونات

الامكان والاعمال  
الامكان والاعمال

[illegible]

الاسم كذا  
المعنى كذا  
على الالاول  
ان الالاول  
سبب كذا  
ان الالاول  
المعنى كذا  
الاسم كذا

ان نكره كما وجدنا في بعض النسخ الا ان نكره ما وجدنا في بعض النسخ

\_\_\_\_\_

[illegible]

بعضه يتناول الى ان يثبت في نقطة  
كله لا يثبت ومنه ان العلة في نقطة  
قوله الغرض منه جواب عن الرد  
الاول وما صدر ان جميع اجزاء العلول  
اي يثبت في نقطة واحدة  
الاول وما صدر ان جميع اجزاء العلول  
اي يثبت في نقطة واحدة  
الاول وما صدر ان جميع اجزاء العلول  
اي يثبت في نقطة واحدة

الصورة المتكاملة مع انجزء من المعلول جزء من العلة التامة ايضا فلو  
الامكان جزاء من العلة التامة مع كونه صفة للمعلول ومعتبرا فيه لم يكن  
محدورا وايضا لما كان الامكان من شرط التأثير لوجوده مؤثرا  
اشترط امر في تأثيره واعلم ان المعلول اذا كان مركبا فجميع اجزائه التي  
عنه يكون جزء من علة التامة والجزء لا يكون محتاجا الى الكل  
بل الامر بالعكس فطلاق لفظ العلة عليها بالمعنى المذكور غير  
القول بل واجب بالوجه حيث ان يكون متغيرا للوجود وهو محال لان

اشترط في جانب العلة التامة ان يكون  
الاول وما صدر ان جميع اجزاء العلول  
اي يثبت في نقطة واحدة  
الاول وما صدر ان جميع اجزاء العلول  
اي يثبت في نقطة واحدة  
الاول وما صدر ان جميع اجزاء العلول  
اي يثبت في نقطة واحدة

قوله في غير المعلول وهو محال لان  
الاول وما صدر ان جميع اجزاء العلول  
اي يثبت في نقطة واحدة  
الاول وما صدر ان جميع اجزاء العلول  
اي يثبت في نقطة واحدة  
الاول وما صدر ان جميع اجزاء العلول  
اي يثبت في نقطة واحدة

بعضه يتناول الى ان يثبت في نقطة  
كله لا يثبت ومنه ان العلة في نقطة  
قوله الغرض منه جواب عن الرد  
الاول وما صدر ان جميع اجزاء العلول  
اي يثبت في نقطة واحدة  
الاول وما صدر ان جميع اجزاء العلول  
اي يثبت في نقطة واحدة  
الاول وما صدر ان جميع اجزاء العلول  
اي يثبت في نقطة واحدة

العلة والمعلول

وهو ان يكون للمعلول شئ لا يكون له وجودا للمعلول وهو محال لان  
الاول وما صدر ان جميع اجزاء العلول  
اي يثبت في نقطة واحدة  
الاول وما صدر ان جميع اجزاء العلول  
اي يثبت في نقطة واحدة  
الاول وما صدر ان جميع اجزاء العلول  
اي يثبت في نقطة واحدة

أو يمكن الوجود قليغض وجوده مع باقي زمان وعده مع باقي زمان  
أي وجود المعلول مع العلة الثالثة ١٢

أخر فاحتاج في زمان الوجود إلى مخرج يخرج به من القول إلى الفعل إذ الترجيح  
أي المعلول ١٢

الحاصل من العلة التامة مشترك بين الزمانين فلا يكون جعل الامور  
أي زمان الوجود وزمان العدم ١٢

المعتبر في وجودها أصالة وقد فرضنا لها أصالة هذا خلف في بيان  
أي المعلول ١٢

المعلول يجب جوده عند تحقق العلة التامة فيكون واجبا لغيره

في العلة والمعلول

القول في كون المعلول واجبا لغيره عند تحقق العلة التامة في زمان الوجود  
وقد فرضنا لها أصالة هذا خلف في بيان المعلول يجب جوده عند تحقق العلة التامة فيكون واجبا لغيره  
القول في كون المعلول واجبا لغيره عند تحقق العلة التامة في زمان الوجود وقد فرضنا لها أصالة هذا خلف في بيان المعلول يجب جوده عند تحقق العلة التامة فيكون واجبا لغيره

القول في كون المعلول واجبا لغيره عند تحقق العلة التامة في زمان الوجود وقد فرضنا لها أصالة هذا خلف في بيان المعلول يجب جوده عند تحقق العلة التامة فيكون واجبا لغيره



F4A

[illegible]

ممکنہ بالذات لانا و اعتبارنا مہیتہ من حیث ہی ہی لایجب لہا

الوجود ولا العناء ولا المعنى للمركب الذي لا اله الا الله تعالى

او هاء العوام من اننا نبي العلة في شيء يتاقي وجوده كون الشيء موجودا

لا ينافي تأثير العلة الفاعلية فيه لان الشيء اذا كان معدوماً لم يجد

فاما ان توصف العلة بكونها مفيدة لوجود حالة العلة او حالة الوجود او  
 اى تشبه العلة ووجدت

في كل التبر جميعا لا حزن تقيد و جوده حالة العدم او في كل التبر جميعا

ولا الزم اجتماع الوجوه والعدم هذا خلف فان تقييد وجهه بالخروج المفاد

اے وہاں جاؤ۔ یہاں سے چلنا  
 اے وہاں جاؤ۔ یہاں سے چلنا

[illegible][illegible]

فليزتم تواروا العباد من اجل  
 من اجل ما حصل في اصدرا  
 اللذات واما اجتماع اللذات  
 ليعملوا كلنا بالذات  
 المفضلة اولاً

[illegible][illegible][illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

في حارة بومردوم  
على مدني حالي وجرده  
بالاخير بطلان الاستدلال  
ان اعادة العلم فثبت الاصل  
و...

الحمد لله الذي جعل في كل شيء  
دلالة على عظمته وجلاله  
والعظمة باقاة وهو عظيم

والقول الاول ان القول الثاني  
والقول الثاني ان القول الثاني  
والقول الثالث ان القول الثاني  
والقول الرابع ان القول الثاني

والعلم علما ان المستنارة بالحق  
الجمال فانهم بذلك

مجله

مجلس شورای اسلامی  
روزنامه کیهان

[illegible]

فأما إذا لم يكن في زمان وجوده والمكان  
فأما إذا لم يكن في زمان وجوده والمكان

\_\_\_\_\_



[illegible]

هو ما ذكره من ان علة افتقار الممكن الى المؤثر هو الامكان  
بيان ١٢٨

فصل في مجموع العرض كل موجود اما ان يكون مختصا بشئ ساريا  
متناهية

فيه ولا يكون فانه ان كان الواقع هو القسم الاول في السارح هو التسوية محلا

وقد مر الكلام فيه فتذكره ليدان يكون لاحد ما حجة الصانع من الوجود  
التي هي بيان اقسام الاحمال والاعمال ١٢٩

ان العلة  
الافتقار  
الممكن  
الواقع  
القسم  
الاول  
في  
السارح  
هو  
التسوية  
محلا

ان العلة  
الافتقار  
الممكن  
الواقع  
القسم  
الاول  
في  
السارح  
هو  
التسوية  
محلا

في مجموع العرض

ان العلة  
الافتقار  
الممكن  
الواقع  
القسم  
الاول  
في  
السارح  
هو  
التسوية  
محلا

ان العلة  
الافتقار  
الممكن  
الواقع  
القسم  
الاول  
في  
السارح  
هو  
التسوية  
محلا

ان العلة  
الافتقار  
الممكن  
الواقع  
القسم  
الاول  
في  
السارح  
هو  
التسوية  
محلا

ان العلة  
الافتقار  
الممكن  
الواقع  
القسم  
الاول  
في  
السارح  
هو  
التسوية  
محلا



لا يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو  
 يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو  
 لا يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو

ولا لا متنع ذلك الحول بالضرورة فلا يخلو ما ان  
 يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو

يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو

الحال الصورة او بالعكس فيسمى المحل موضوعا والحال عرضيا

ليسرى ذلك الموجد  
 فيعلم ان هذا لا يمكن ان يكون  
 الاقفاق من هذا الموجد  
 لا يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو

لا يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو  
 لا يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو  
 لا يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو

لا يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو  
 لا يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو  
 لا يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو



لا يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو  
 لا يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو  
 لا يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو

لا يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو  
 لا يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو  
 لا يكون المحل محتاجا الى الحال فيسمى المحل الهيو



[illegible]

والاختلاف إنما هو في الوجود وما يتبعه من الأحوال وما من

قال ان الحاصل في الذهن هو صور الاشياء واشباحها الخ

لها في المأهية المناسبة أياها مناسبة مخصوصة فإما ريعض

تلك الصور على البعض الاشياء دون بعض فلا تكون تلك الصور

عند الاعراض موجود بوجوه خارجة بالفساد

الأعراض لقائمة بها واما العرض فهو الموجود في موضوع القول

العقلية للجوهر تكون جوهرًا وعرضًا معًا على الأول من

المذهبيين وقد التزمه صاحب حكمة العين

الاراد بالاحوال  
بالاعتبار  
آه فالقن راعى  
قوله والاختلاف  
بالتفكير  
الاراد بالاحوال  
بالاعتبار  
آه فالقن راعى  
قوله والاختلاف

ببرو انا فتى كالا حراق و بالبحر  
فأقول يا من ما وجد في

إلى الذين هم على هذا العهد من الناس  
 إلى الذين هم على هذا العهد من الناس  
 إلى الذين هم على هذا العهد من الناس

الحقيقة لا يراه احد من الناس  
حيث القوم  
الذين لا يرونه الا في المنام  
وهو في الدنيا في موضع  
مخفي لا يراه احد من الناس  
وهو في الدنيا في موضع  
مخفي لا يراه احد من الناس

المذكور والفرق بينه وبين قاعدة بغير

[illegible][illegible][illegible]

۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱  
 ۴۷۲  
 ۴۷۳  
 ۴۷۴  
 ۴۷۵  
 ۴۷۶  
 ۴۷۷  
 ۴۷۸  
 ۴۷۹  
 ۴۸۰  
 ۴۸۱  
 ۴۸۲





الطبيعي وان لم يكن كذلك فان كان متعلقا بالاجسام تتعلق التدبير

التدبير فهو النفس الانسانية او الفلكية والافعال العقل فاذا زاقسام الجهر

خسة وانما قيل بالتعلق بالتدبير لان للعقل تعلقا بالاجسام لكن لا

على سبيل التدبير والتدبير على سبيل التأثير فقط واما النفس فقد تكون

مدبر وقد تكون مؤثرة كما في الاصناف بالعبودية والجوهر ليس جنسا لهذه

الاقسام الخمسة اذ لو كان جنسا لكان ما يدخل تحته مركبا من جنس

فصل وليس كذلك لان النفس ليست مركبة منها اذ لاها تعقل

الماهية البسيطة الحالة فيها فلا تكون مركبة والالزم انقسامها

انقسام الماهية البسيطة الى اربعة في هذا اختلف

بالاجسام والافعال في النفس اربعة اقسام اولها العقل الثاني النفس الثالث

الاجسام والافعال في النفس اربعة اقسام اولها العقل الثاني النفس الثالث

الاجسام والافعال في النفس اربعة اقسام اولها العقل الثاني النفس الثالث

هذا الفصل في الاستقراء والكم والكيف والالين والمتى والاضافه  
والاستقراء هو الذي لا يشك في صحته ولا في كونه من اجزاء العلم  
والكم هو الذي لا يشك في صحته ولا في كونه من اجزاء العلم  
والكيف هو الذي لا يشك في صحته ولا في كونه من اجزاء العلم  
والالين هو الذي لا يشك في صحته ولا في كونه من اجزاء العلم  
والمتى هو الذي لا يشك في صحته ولا في كونه من اجزاء العلم  
والاضافه هو الذي لا يشك في صحته ولا في كونه من اجزاء العلم

في قوله نظر لانه من تركيب لنفسه فالله من تركيبه في الخارج والاعمال  
لم يتركها الا في بعض النسخ

اقسام المعارف تسعة بالاستقراء الكم والكيف والالين والمتى والاضافه  
في قوله نظر لانه من تركيب لنفسه فالله من تركيبه في الخارج والاعمال  
لم يتركها الا في بعض النسخ

والملك والوضع والفعل والانفعال اما الكم فهو الذي يقبل المساواة  
بسر الاول وسكون الثاني

واللا اقسام اربعة لانه قيل هذا التعريف دوري اذ المساواة هي  
الاتحاد في الكم والاولى ان يقال هو ما يقبل القسمة لذاته

في قوله نظر لانه من تركيب لنفسه فالله من تركيبه في الخارج والاعمال  
لم يتركها الا في بعض النسخ

في قوله نظر لانه من تركيب لنفسه فالله من تركيبه في الخارج والاعمال  
لم يتركها الا في بعض النسخ

في قوله نظر لانه من تركيب لنفسه فالله من تركيبه في الخارج والاعمال  
لم يتركها الا في بعض النسخ

في قوله نظر لانه من تركيب لنفسه فالله من تركيبه في الخارج والاعمال  
لم يتركها الا في بعض النسخ

في قوله نظر لانه من تركيب لنفسه فالله من تركيبه في الخارج والاعمال  
لم يتركها الا في بعض النسخ

اي يمكن ان يفرض فيه اجزاء وانما قالوا لذاته ليخرج الكم بالعرض  
 مثل محل الكم والحال فيه الى غير ذلك وينقسم الى منفصل وهو  
 ما لا يكون بين اجزائه المفروضة حد مشترك والمراد بالحد  
 المشترك ما يكون نسبة الى بحر غير نسبة واحد كالنقطتين بالقياس  
 الى جزئي الخط فانها ان اعتبرت نهاية احد الجزئين يمكن اعتبارها نهاية  
 للجزء الاخر وان اعتبرت بداية له يمكن اعتبارها بداية للآخر فليس  
 اختصاص باحد الجزئين ليس ذلك لاختصاص بالنسبة الى الجزء  
 الاخر بل نسبة الىهما على السوية وكما خط بالقياس الى جزئي الخط  
 والسطح الى جزئي الجسم لان بالنسبة الى جزئي النوازل واحد  
 المشتركة يجب كونها مخالفة بالنوع لما هي حد له لا بالحد المشترك  
 يجب كونه بحيث لا يجمع الى احد القسمين لم يزد به اصلا

الاقسام التسعة لبعض

الاقسام التسعة لبعض  
 ١- انفصال الكم عن الكم  
 ٢- انفصال الكم عن المكان  
 ٣- انفصال الكم عن الزمان  
 ٤- انفصال الكم عن القوة  
 ٥- انفصال الكم عن الجوهر  
 ٦- انفصال الكم عن الشكل  
 ٧- انفصال الكم عن اللون  
 ٨- انفصال الكم عن الرائحة  
 ٩- انفصال الكم عن الطعم  
 ١٠- انفصال الكم عن اللمس  
 ١١- انفصال الكم عن السمع  
 ١٢- انفصال الكم عن البصر  
 ١٣- انفصال الكم عن الفكر  
 ١٤- انفصال الكم عن الإرادة  
 ١٥- انفصال الكم عن العاطفة  
 ١٦- انفصال الكم عن الشهوة  
 ١٧- انفصال الكم عن الكراهة  
 ١٨- انفصال الكم عن الغضب  
 ١٩- انفصال الكم عن الحزن  
 ٢٠- انفصال الكم عن الفرح  
 ٢١- انفصال الكم عن الخوف  
 ٢٢- انفصال الكم عن الرجاء  
 ٢٣- انفصال الكم عن اليأس  
 ٢٤- انفصال الكم عن التوكل  
 ٢٥- انفصال الكم عن التوكل

لغيره اصلا



[illegible]

[illegible]

[illegible]

بأحد الحواس الظاهرة راسخة كحلاوة العسل وطوخة ماء البحر

وتسمى في فعلها كليات وغير دراسة كتحقيق الخلل وصفة العمل وتسمى

انفعالات والى كفيات نفسانية قيل اى مختصة بذوات الانفس  
 فى تفسير الكفيات النفسانية ١٢

الحيوانية بمعنى انها تكون من بين الاجسام للحيوان دون النبات

والجماد فلا يمتنع شيون بعضها للبحر من الواجب وغيره

وَقَسْرُهَا بَعْضُهُمْ بِالْمَخْصَصَةِ بِنِزَاجَاتِ الْإِنْفُسِ طَقَاقُهَا مَخَالَاتٌ

ان لم تكن واسيخة كالكتاب في ابتداء المخلقة وملاك

[illegible][illegible]

في فضل  
 عدم السموات  
 السماوية من الملكة  
 والافعال اليه  
 الثبات والروح  
 في معرفة ان الطبيعة  
 في السموات قد  
 صارت سالقة  
 ابتداء اذ انا ابتداء  
 خلق الكتاب والروح  
 ان يكون الربوبية  
 ابتداء خلق النفس  
 الانفس في اى  
 ابتداء السموات  
 سولوس ١٦

[illegible]

الافسانى كيون  
مستأجره

ما كان هذا الا من اجل  
انهم كانوا يفترون على الله تعالى  
فكانوا يفترون على الله تعالى  
فكانوا يفترون على الله تعالى

1





فان قيل لما اعتبر في كل واحد من استعدا ادى القابل للانفعال

والا انفعال لشدة الترجيح خرج عنهما اصل القبول الذي نسبته

الهما على السواء فيكون قسماً ثالثاً قلنا معنى كون الشيء قابلاً

للاخراجه بحسب ما يمكن ويصح ان يحل فيه ذلك الاخر وهذا امر

اعتباركم تصف به ذلك الشيء ثم انه قد يوجد فيه امور متفاوت بها

حَالُ ذَلِكَ الْمَقْبُولِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى ذَلِكَ الْقَابِلِ بِأَوَّلِ أَفْئِدَتِكَ لِأُمُورِ

هو المسيمات بالاستعداد فأصل القبول من باب الامكان الذات

[illegible]

فان قيل ان الله تعالى قد علم ان هذا هو الحق  
فما كان مستغنياً عن بيان ان اصل القول  
القبول او شدة دعوته الى الحق وان كان  
الاعراض لم لا يجوز ان يكون هو الحق  
من قبيل الموجودات حتى لا يكون  
كسبب اسررتي القابل لظلال

[illegible]

القسم  
 التسعة  
 للمعرض  
 وروى عن الاستعداد ويجوز ان يكون  
 الشدة التي هي في قبول  
 ان اصل القبول بانته  
 الكثرة من باب  
 الاستعداد ضرورة  
 ان الشدة في القبول  
 لا تقتضي في الشدة هنا  
 لا تقتضي في الغلبة  
 فاذ كان اصل القبول  
 من باب الاستعداد  
 فالتحقيق في الاستعداد  
 او اما حال القبول  
 فتدبر في القضاة  
 من علق القضاة

[illegible]









الراسي الصاب من دون الجسم على القصة  
للنقاد يرون الجسم على القصة  
الراسي الصاب من دون الجسم على القصة  
للنقاد يرون الجسم على القصة

المكان المحيط به الا ان المكان لا ينتقل بانتقال المتمكن ككون الانسان  
اي كالحياة الحاصلة له بسبب كونه متعينا ومتصفا واما الوضع فهو

هياة حاصلة للشئ وقيل ينبغي ان يقال للجسم لئلا ينتقض التعريف

بالشكل الذي هو من مقولة الكيف وفيه نظرا ذلا ملاحظ في الشكل

للاجزاء ونسبتها في انفسها فضلا عن نسبتها الى الامور الخارجية

بل المعتبر هو المجموع من حيث هو مع الحدود والمحيط به فلا حاجة

ما ذكره وايضا ان اريد بالجسم الطبيعي فيخرج الوضع الثابت للجسم

التعليم بل لمسات المقادير عن التعريف وان اريد به الجسم مطلقا

التي هي في الامور الخارجية

التي هي في الامور الخارجية

التي هي في الامور الخارجية

على الهيئات الا ان المقولة لا بد ان يكون لها  
قاسم فانه لا بد ان يكون لها  
قاسم فانه لا بد ان يكون لها  
قاسم فانه لا بد ان يكون لها

الافسام

للمرض

التي هي في الامور الخارجية

التي هي في الامور الخارجية

التي هي في الامور الخارجية

التي هي في الامور الخارجية

تقولون ان الشئ لا يتغير  
فانما الشئ لا يتغير  
فانما الشئ لا يتغير  
فانما الشئ لا يتغير

فَيَدْخُلُ الْمَشْكَالَ الْعَارِضُ لِلْجَسْمِ التَّعْلِيمُ وَيُخْرِجُ الْوَضْعُ الثَّابِتُ لِبَاقِي

المقادير بسبب نسبة اجزاء بعضها الى بعض بسبب نسبتها الى

الامور الخارجية كالقيام والقعود وقد يطلق على حال الشئ بحسب

نسبة بعض جزائه الى بعض فقط واما الفعل فهو حالة تحصل

بسبب تأثيره في غيره كالقائم ما دام مقطوعا وما لا الاعتقال فهو حالة

تخص الشيء بسبب اثره عن غيره الظاهر ان الفعل والافعال انفسها

[illegible][illegible]



والتأثير هبة أخرى تعرض للشيء بسبب لتأثيره والتأثير كالمستحسن  
كما قال المصنف فيكون كلام المصنف على الظاهر ١٢٠

حادث يتسحق فيه إشارة إلى أن الانفعال المرغوب في ذلك الفعل ولهذا  
١٢٠

يعتبر عنهما بأن يفعل أو يفعل لئلا يتما على التجدد والتقصي  
١٢٠

ولما الأمر المستلزم لهما فخرج عنهما داخل في الكيف الفن الثاني  
١٢٠

في العلم بالصانع وصفاته وهو مشتمل على عشرة فصول  
١٢٠

فصل في ثبوت الواجب لذاته وهو الذي إذا اعتبر من حيث هو لا يكون  
١٢٠

١٢٠

١٢٠

١٢٠

١٢٠

١٢٠

١٢٠

١٢٠

١٢٠

١٢٠

١٢٠

١٢٠

١٢٠

١٢٠

١٢٠

١٢٠

١٢٠

١٢٠

١٢٠

١٢٠

١٢٠

١٢٠

١٢٠

١٢٠

١٢٠

١٢٠

١٢٠

١٢٠

الواجب لذاته

١٢٠

١٢٠

١٢٠

١٢٠

١٢٠

١٢٠

١٢٠

١٢٠

قَابَ لَ لْعَدَمِ وَرَهَانَهُ اَنْ نَقُولَ اَنْ لَمْ يَكُنْ فِي الْوَجْهِ مَوْجُو

واجب لذاته يلزم منه المحال لان الموجودات باسرها جنيث

تكون جملة مركبة من اجزاء كل واحد منها ممكن لذاته

[illegible][illegible][illegible]

اشياء الواجب

بعضها على بعض القلعت المنان  
المنان اذا الكائنات لا يفرق بينهم  
بعضها على بعض القلعت المنان  
المنان اذا الكائنات لا يفرق بينهم

اربيته اربيته ربحه ربحه

[illegible]

لذلك  
جوابه

اشاره الى ان المدعى لم يكن  
لبعض الموجودات واجب الا ان الواجب  
موجودا لا لصلوات المدعى بل  
الا ان قال المدعى ان الواجب  
موجودا فعلى نفسه ان يثبت  
موجبه فلو ادعى المدعى ان الواجب  
موجودا فعلى نفسه ان يثبت  
الا ان يثبت في الامر التماسه  
اعتبارا مستقلا في الامر التماسه  
في التماسه فلا بد ان يثبت المدعى  
في التماسه على التماسه في  
واحدة انما يطلق كجزء من التماسه  
في التماسه في التماسه في التماسه

الموجودات في  
قوله تعالى ليس المراد بالخلق  
التي هي العينية الاجتماعية والاشياء  
التي هي العينية الاجتماعية والاشياء  
التي هي العينية الاجتماعية والاشياء

فتكون مملكة (احتاجها) الى كل من اجزاها المكنة والمختار  
 قوله فتكون مملكة لم يوجد في بعض النسخ الغير المستعمله طائفة المتن ١١ مع

الممكن اولى بان يكون ممكنا فتمت بحجج اى تلك الجمله الى حله

خارجية ای خارجیة عن الجملة والعامة يدلی بحی ای ضروری

لا تخافوا ولا تحزنوا هذا انما امره قل من اتى الله بالهدى فليس له خيار من تحت قدميه شيئا وقل من اتى الله بالحزن فليس له خيار من تحت قدميه شيئا

قوله: **فَقَالُوا لَا تَنْفَخُوا فِيهِنَّ** فَيُفْنِنَهُنَّ لَكُمْ وَتَكُونُوا لِطَرَفٍ مِّنْهُنَّ مُتَنَفِّينَ

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

وَمَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ فِيهِ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ

منافق الشايعه و قد ذكره الشافعي في كتابه  
المنافق الاصل في معرفة المنافق

واما في قوله لا اله الا الله  
 فانه من جملة ما لا اله الا الله  
 واما في قوله لا اله الا الله  
 فانه من جملة ما لا اله الا الله

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

[illegible][illegible]

**الواجب**

وبقولهم لا يدينهم الله ولا ندينهم ولهم عذابهم العظيم  
 ولما قالوا لا يدينهم الله ولهم عذابهم العظيم  
 ولما قالوا لا يدينهم الله ولهم عذابهم العظيم

وَالْقُدُّوسُ الْحَمْدُ لَهُ  
الْحَمْدُ لَهُ الْعَلِيُّ الْكَرِيمُ  
الْمُهَيَّمُ الْمُنِيبُ الْمُبِينُ  
الْمُسْتَعِظُ الْمُسْتَفِيدُ الْمُسْتَكْبَرُ  
الْمُسْتَغْنِي الْمُسْتَقِيمُ الْمُسْتَحْسِنُ  
الْمُسْتَجَابُ الْمُسْتَأْجِرُ الْمُسْتَهْلِكُ  
الْمُسْتَوْفٍ الْمُسْتَوْدِعُ الْمُسْتَوْفٍ

[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

وكانت طرقات مكة كلها مملوكة لملكها  
والتي في طرقات مكة كلها مملوكة لملكها  
والتي في طرقات مكة كلها مملوكة لملكها

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

[illegible]

وذلك لان كل جزء ممكن محتاج الى علة فالواحد تكثر علة المجموعه لعله واحد  
 ان يكون علة المجموعه علة لكل من اجزائها ١٢

من الاجزاء لما كان بقصره كمغلا لبعلة اخرى فلا تكون تلك الاولى

للتجرب بل البعض فقط وهو خلاف المفروض حيث ينبغي ان يكون الجزع  
اي عدم كون تلك الافعال ممتنعاً بالتجرب بل بعضها فقط مانع

الذي هو علة المجموع علة لنفسه<sup>٢</sup> وهما بحث<sup>٣</sup> لانه لا يلزم ما يمكن  
اي في دليل اثبات الواجب لذاته<sup>٤</sup> مرات

الجملة احتياجها الى علة واحدة بالشخص بل يجوز ان يكون

احتياجاً إلى عمل متعدد موجدة لأحادي الجملته مجموعاً على عدة موجدة

للجملة فيجب ان تكون تلك الممكنات سلسلة غير متناهية يكون الثاني

علة الاول والثالث علة للثاني وهكذا فيكون علة المجملة

على قوله من يدين  
 في الفروغ ايضا حال  
 في التبريد المقدس  
 في الفروغ ايضا حال  
 في التبريد المقدس

علاوة على ما سبق ذكره من المطالبات على كل من  
التأمين على الاوابية على المطالبات على كل من  
علاوة على ما سبق ذكره من المطالبات على كل من

[illegible][illegible]

مجلس  
از انظار  
بعضی  
علیه السلام  
و کائنات  
واجبه  
معون علی  
الفرق

غير متساويين المثلثات المستقيمة  
فإنها متساوية في كل شيء

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible][illegible]

\_\_\_\_\_







المسألة الأولى في كون الجوهر لا يتصور إلا بالاعتقاد  
فإن الجوهر لا يتصور إلا بالاعتقاد لا يتصور إلا بالاعتقاد  
فإن الجوهر لا يتصور إلا بالاعتقاد لا يتصور إلا بالاعتقاد

كلها ممكن وهذا حالها ما هي الممكنة كما هو المشهور وأوسطها الموجب لذلك  
فإن الجوهر لا يتصور إلا بالاعتقاد لا يتصور إلا بالاعتقاد

وجوده هو غير الذي يقتضيه ذاته وجوه اقتضاء تاما يستحيل انفكاك  
فإن الجوهر لا يتصور إلا بالاعتقاد لا يتصور إلا بالاعتقاد

الوجود عنه فهذا الموجب ذاته وجوباً في ذاته فمتمم انفكاك الوجود عنه  
فإن الجوهر لا يتصور إلا بالاعتقاد لا يتصور إلا بالاعتقاد

بالنظر في ذاته لكن يمكن تصوها لا انفكاك فالتصوحيات التصوحيات  
فإن الجوهر لا يتصور إلا بالاعتقاد لا يتصور إلا بالاعتقاد

وهذا حال واجب الوجود تعالى علمه من حيث هو لا يتصور إلا بالاعتقاد  
فإن الجوهر لا يتصور إلا بالاعتقاد لا يتصور إلا بالاعتقاد

بالذات بوجوه معينة التي نحو جوهه غير ذاته فهذا الموجب ليس له  
فإن الجوهر لا يتصور إلا بالاعتقاد لا يتصور إلا بالاعتقاد

وجوباً في ذاته فلا يمكن تصوها انفكاك الوجود عنه بل لا انفكاك تصو  
فإن الجوهر لا يتصور إلا بالاعتقاد لا يتصور إلا بالاعتقاد

كلها محال وهذا حال واجب الوجود على مذهب الحكماء وان  
فإن الجوهر لا يتصور إلا بالاعتقاد لا يتصور إلا بالاعتقاد

مريد توضيحه لما صورناه فاستوضح الحال مما نورد في هذا المثال  
فإن الجوهر لا يتصور إلا بالاعتقاد لا يتصور إلا بالاعتقاد

هو ان مراتب المضي في كونه مضيئاً ثلثة ايضاً الأولى المضي بالغير  
فإن الجوهر لا يتصور إلا بالاعتقاد لا يتصور إلا بالاعتقاد

أي الذي استفاد ضوءه من غيره كوجه الأرض الذي  
فإن الجوهر لا يتصور إلا بالاعتقاد لا يتصور إلا بالاعتقاد

استضاء بمقابلة الشمس فهنا مضي وضوء يغايرة  
فإن الجوهر لا يتصور إلا بالاعتقاد لا يتصور إلا بالاعتقاد

فإن الجوهر لا يتصور إلا بالاعتقاد لا يتصور إلا بالاعتقاد

المسألة الأولى في كون الجوهر لا يتصور إلا بالاعتقاد  
فإن الجوهر لا يتصور إلا بالاعتقاد لا يتصور إلا بالاعتقاد  
فإن الجوهر لا يتصور إلا بالاعتقاد لا يتصور إلا بالاعتقاد

المسألة الأولى في كون الجوهر لا يتصور إلا بالاعتقاد  
فإن الجوهر لا يتصور إلا بالاعتقاد لا يتصور إلا بالاعتقاد  
فإن الجوهر لا يتصور إلا بالاعتقاد لا يتصور إلا بالاعتقاد

الواجب نفس حقيقته

وهو في ثلث افاد الضوء الثانية المضى بالذات بضوء هو غيره  
وهو الشمس ١٢ ص ١٢  
اي الذي يقتضى ذاته ضوءه اقتضاء بحيث يتنعم بخلفه عنه  
الشمس افرض اقتضائه لهذا الضوء هذا المضى بالذات  
وهو غير ذاته الثالثة المضى بالذات بضوء هو عينه  
الشمس فان مضى بذاته لا بضوء زائد على ذاته هذا على وقوى  
مما يتصور في كون الشيء مضياً فان قيل كيف يوصف الضوء  
بانه مضى مع ان معن المضى كما يتبادر الى الاوهام ما قام به الضوء  
قلنا ذلك المعنى هو الذي يتعارفه العامة وقد وضعه لفظاً  
في اللغة وليس كلاً منافي فقلنا الضوء مضى بذاته لم يرد به انما قام بضوء  
اخر وصار مضياً بذلك الضوء بل اردنا به ان ما كان حاصل  
لكل واحد من المضى وغيره والمضى بذاته بضوء هو غيره  
اعني الظن على الابصار بسبب الضوء فهو حاصل للضوء

الواجب نفس حقيقة

المضى بالذات بضوء هو غيره  
وهو الشمس ١٢ ص ١٢  
اي الذي يقتضى ذاته ضوءه اقتضاء بحيث يتنعم بخلفه عنه  
الشمس افرض اقتضائه لهذا الضوء هذا المضى بالذات  
وهو غير ذاته الثالثة المضى بالذات بضوء هو عينه  
الشمس فان مضى بذاته لا بضوء زائد على ذاته هذا على وقوى  
مما يتصور في كون الشيء مضياً فان قيل كيف يوصف الضوء  
بانه مضى مع ان معن المضى كما يتبادر الى الاوهام ما قام به الضوء  
قلنا ذلك المعنى هو الذي يتعارفه العامة وقد وضعه لفظاً  
في اللغة وليس كلاً منافي فقلنا الضوء مضى بذاته لم يرد به انما قام بضوء  
اخر وصار مضياً بذلك الضوء بل اردنا به ان ما كان حاصل  
لكل واحد من المضى وغيره والمضى بذاته بضوء هو غيره  
اعني الظن على الابصار بسبب الضوء فهو حاصل للضوء



دات الواجب بقدر الوجود  
على وجوده فيكون وجود الواجب  
مستقلا على نفسه وانما الوجود  
لان الواجب في الوجود كذا  
الوجود في الوجود كذا  
الوجود في الوجود كذا

اي ذات الصور  
فوقه بحسب ذاته كذا  
فانما ظاهره كذا  
فانما ظاهره كذا

فانما ظاهره كذا  
فانما ظاهره كذا  
فانما ظاهره كذا

فانما ظاهره كذا  
فانما ظاهره كذا  
فانما ظاهره كذا

فانما ظاهره كذا  
فانما ظاهره كذا  
فانما ظاهره كذا

فانما ظاهره كذا  
فانما ظاهره كذا  
فانما ظاهره كذا

فانما ظاهره كذا  
فانما ظاهره كذا  
فانما ظاهره كذا

فانما ظاهره كذا  
فانما ظاهره كذا  
فانما ظاهره كذا

فانما ظاهره كذا  
فانما ظاهره كذا  
فانما ظاهره كذا

فانما ظاهره كذا  
فانما ظاهره كذا  
فانما ظاهره كذا

فانما ظاهره كذا  
فانما ظاهره كذا  
فانما ظاهره كذا

فانما ظاهره كذا  
فانما ظاهره كذا  
فانما ظاهره كذا

فانما ظاهره كذا  
فانما ظاهره كذا  
فانما ظاهره كذا

فانما ظاهره كذا  
فانما ظاهره كذا  
فانما ظاهره كذا

فانما ظاهره كذا  
فانما ظاهره كذا  
فانما ظاهره كذا

فانما ظاهره كذا  
فانما ظاهره كذا  
فانما ظاهره كذا

الواجب نفس  
حقيقته

الواجب نفس  
حقيقته

الواجب نفس  
حقيقته

الواجب نفس  
حقيقته

الواجب نفس  
حقيقته

الواجب نفس  
حقيقته

الواجب نفس  
حقيقته

الواجب نفس  
حقيقته

الواجب نفس  
حقيقته

الواجب نفس  
حقيقته

الواجب نفس  
حقيقته

الواجب نفس  
حقيقته

الواجب نفس  
حقيقته

الواجب نفس  
حقيقته

الواجب نفس  
حقيقته

الواجب نفس  
حقيقته

الواجب نفس  
حقيقته

لا يوجب الافتقار الخارج بل في المذهب والافتقار في المذهب  
لا يوجب الامكان اذ الممكن هو ما يحتاج فوجوده الخارج الى غيره

ولو كان عارضاً لكان الوجوم حيث هو مفتقراً إلى الغير

المعرض فيكون ممكناً الذات مستنداً إلى علتها فلا بد له من مؤ

وذلك المؤثر ان كان نفس تلك الحقيقة يلزم ان تكون موجودة

قبل الوجود لازمة الموجبة للشيء يجب تقدمها على المعلول

بِالْجُودِ فَإِنَّ الْعَقْلَ لَا يَلْخِظُ كَوْنُ الشَّيْءِ وَهُوَ جُودٌ أَمْتَعُ أَنْ يَلْخِظَ

كونه مبدأ للوجود ومفد له فكون الشيء موجودا قبل نفسه

هذا خلف وان كان غير تلك لما هي يلزم ان يكون الواجب

محتاجا الى الغير في الوجود وهذا محال وقال المحققون ان الوجود

مع كونه صدر الوالح قبل ان ينسط على هياكل الموجودات وظاهر

فَإِذَا نَزَلَ عَنْهُ شَيْءٌ مِنَ الْأَشْيَاءِ لِيُحَقِّقَهَا وَعَيْنُهَا

وجو  
الواجب نفس  
حققته

فصل في وجوب اعتبارية فصل في  
ان وجوب الوجود وتعيينه نفساً تم قال كيف يتصور  
كون صفة الشيء عين حقيقة مع ان كل واحد من الموصوف والصفة  
يشهد بمغايرته لصاحبه قلت مع قول موصفات الواجب تعالى غيره  
ذاته ان ذاته تعالى يترب عليه ما يترب على ذات وصفة مع انهم  
ليسا كون الواجب عين العلم والقدرة ان ذاتك ليست كافية في الكشف  
الاشياء وظهورها عليك بل تحتاج في ذلك الى صفة العلم التي تقوم بك  
ذاته تعالى فلا يحتاج في الكشف الاشياء وظهورها على صفة تقوم به  
المفهوم باسرها منكشف عليه جل ذاته فذاته بهذا الاعتبار حقيقة العلم  
وكذا الحال في القدرة فان ذاته تعالى مؤثرة بذاته لا بصفة ذاتية عليها  
كما في ذاتنا فهي بهذا الاعتبار حقيقة القدرة وعلى هذا يكون  
الذات والاعتناء متحد في الحقيقة متغاير بالاعتبار والمفهوم واحد

فصل في وجوب اعتبارية فصل في  
ان وجوب الوجود وتعيينه نفساً تم قال كيف يتصور  
كون صفة الشيء عين حقيقة مع ان كل واحد من الموصوف والصفة  
يشهد بمغايرته لصاحبه قلت مع قول موصفات الواجب تعالى غيره  
ذاته ان ذاته تعالى يترب عليه ما يترب على ذات وصفة مع انهم  
ليسا كون الواجب عين العلم والقدرة ان ذاتك ليست كافية في الكشف  
الاشياء وظهورها عليك بل تحتاج في ذلك الى صفة العلم التي تقوم بك  
ذاته تعالى فلا يحتاج في الكشف الاشياء وظهورها على صفة تقوم به  
المفهوم باسرها منكشف عليه جل ذاته فذاته بهذا الاعتبار حقيقة العلم  
وكذا الحال في القدرة فان ذاته تعالى مؤثرة بذاته لا بصفة ذاتية عليها  
كما في ذاتنا فهي بهذا الاعتبار حقيقة القدرة وعلى هذا يكون  
الذات والاعتناء متحد في الحقيقة متغاير بالاعتبار والمفهوم واحد

فصل في وجوب اعتبارية فصل في  
ان وجوب الوجود وتعيينه نفساً تم قال كيف يتصور  
كون صفة الشيء عين حقيقة مع ان كل واحد من الموصوف والصفة  
يشهد بمغايرته لصاحبه قلت مع قول موصفات الواجب تعالى غيره  
ذاته ان ذاته تعالى يترب عليه ما يترب على ذات وصفة مع انهم  
ليسا كون الواجب عين العلم والقدرة ان ذاتك ليست كافية في الكشف  
الاشياء وظهورها عليك بل تحتاج في ذلك الى صفة العلم التي تقوم بك  
ذاته تعالى فلا يحتاج في الكشف الاشياء وظهورها على صفة تقوم به  
المفهوم باسرها منكشف عليه جل ذاته فذاته بهذا الاعتبار حقيقة العلم  
وكذا الحال في القدرة فان ذاته تعالى مؤثرة بذاته لا بصفة ذاتية عليها  
كما في ذاتنا فهي بهذا الاعتبار حقيقة القدرة وعلى هذا يكون  
الذات والاعتناء متحد في الحقيقة متغاير بالاعتبار والمفهوم واحد



فصل في وجوب اعتبارية فصل في  
ان وجوب الوجود وتعيينه نفساً تم قال كيف يتصور  
كون صفة الشيء عين حقيقة مع ان كل واحد من الموصوف والصفة  
يشهد بمغايرته لصاحبه قلت مع قول موصفات الواجب تعالى غيره  
ذاته ان ذاته تعالى يترب عليه ما يترب على ذات وصفة مع انهم  
ليسا كون الواجب عين العلم والقدرة ان ذاتك ليست كافية في الكشف  
الاشياء وظهورها عليك بل تحتاج في ذلك الى صفة العلم التي تقوم بك  
ذاته تعالى فلا يحتاج في الكشف الاشياء وظهورها على صفة تقوم به  
المفهوم باسرها منكشف عليه جل ذاته فذاته بهذا الاعتبار حقيقة العلم  
وكذا الحال في القدرة فان ذاته تعالى مؤثرة بذاته لا بصفة ذاتية عليها  
كما في ذاتنا فهي بهذا الاعتبار حقيقة القدرة وعلى هذا يكون  
الذات والاعتناء متحد في الحقيقة متغاير بالاعتبار والمفهوم واحد

اذا حقق اليه في الصفات مع حصول نتائجها وثمراتها من الذات

وَحَدَّثَنَا أَمَّا الْأَوَّلُ فَإِنَّ وَجْهَ الوجودِ لَوْ كَانَ زَائِلًا عَلَى حَقِيقَتِهِ لَمَا

معاً لذاته بمثل ما سبوا نفاقاً والعلة ما لم يجب وجودها استحال وجودها

فَأَسْتَحْيِ الْإِنِّ تَوَجُّهًا لِلْمَعْلُومِ وَذَلِكَ الْوَجُوبُ هُوَ الْوَجُوبُ بِالذَّاتِ

ضرورة فيكون وجوب الوجود بالذات قبل نفسه وهو محال لما

الثاني فلا تعينه لو كان زائدا على حقيقته لكان معلولا لذاته

والعلة ما لم تكن متعينة لا توجد في لا توجد المعلول

فَيَكُونُ التَّعْيِينَ حَاصِلًا قَبْلَ نَفْسِهِ وَهُوَ عَالٌ

[illegible]

في بيان هذا المطلوب والاعتماد على  
الاول هو ان هذا المطلوب لا يوجد  
في بعض صفات الذات مطروحة  
لنفس الذات وهو المطلوب واعلم  
الغاية فهو محال او متعذر  
فيما لا ان متعذر

[illegible]



١٠

ان فروعها طبعات با صمد الله  
فصل اول في بيان طبعات  
الانواع من جنسها وادبها  
على ما هو عليه في الواقع  
من قولها في قوله تعالى  
انها طبعات

فثبت الخبر واما الثاني فانه

والألمانية واللاتينية واليونانية  
والعبرية والآرامية والسريانية  
والفارسية والعربية والفارسية  
والهندية والصينية والكورية  
والجاوية والتبتية والمنجية  
والنيبالية والبشتونية والأوردو  
والبنغالية والمالايالامية  
والتاميلية والملايالم والملايالم

من دراجی  
الوجود و ما مع الله  
قولہ و اسباب الوجود و الوجود کان  
خارجاً عن الخلق و الخلق کان  
محتاجاً الیه

فصل في توحيد واجب الوجود لا الفرضنا موجودين واجب الوجود

ابن کثیر

لما كنا مشتركين في وجوب الوجود ومغايرين بما من الوجود وجاب

الامتياز اما ان يكون تاما للحققة او لا يكون الاسم الى الاول ان ما

الامياز لو كان تمام الحققة لكان زوجا للوح لا اشتراكا في جاعن

حقيقة كل واحد منهما وهو محال لما يتبين أن وجوب الوجود نفس حقيقة

وَأَجِبِ الْجَوَّاقِلَ هُنَا بِحُجَّتِ الْأَمْرِ بِعَنْ قَوْلِهِمْ وَجِبِ الْجَوَّاقِلَ حَقِيقَةً

واجب الوجودان يطرأ من نفس تلك الحقيقة اثر صفه وجوب الوجود

تلك الحقيقة عين هذه الصفة فلا يكون اشتراك موجودين

إحبه الوجوه في وجوب الجود الا ان يضحى من نفس كل واحد منهم اثر

صفة وجوب الحج فلا منافاة بين اشتراطها في وجوب الحج وتمايزها

تمام الحقیقة ولا سبیل الی الثانی لان کل واحد منهما جسد یکون مرکبا

مما به الاشتراك ومما به الاختيار وكل مركب محتاج الى غير اى جزء فيكون

[illegible]

من الاخير بحسب  
الكلان آه لاول  
في التحقيق  
الوجود  
باب الاختيار  
فيكون خارجا من  
منازل

[illegible][illegible]

توحيد واجب  
الوجود

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

توجید و  
الوجوب

بطلان قولہ فلا منافاة اہل لا یخفی علی من لم یغیبہ و ہو بصیر فقیر جدا جید ۱۲ مولوی محمد عین القضاء سلمہ

لذاته هذا خلف فيه محتملا سبق من التركيب الموهب له مكان  
 بوزن استوفيت لغيره في البيت بما سبق فذرية

التوكيد الجازم من الله تعالى <sup>١٦</sup> قبل الامتحان يكون قابلاً للتبسيط امر جازماً لا مقولاً  
 اى التركيب من الامتحان <sup>١٧</sup> على تقدير عدم كونه تمام حقيقة <sup>١٨</sup>

حزب التوحيد فاجيب بان لا يكون التعير عارضا وهو خلاف  
 اى كون ما به الاتيان امرارضا اى لا ينفك عنه

ما ثبت بالبرهان أن قولنا ممكن توجيهاً كلام المصنف بما لا يتوجه عليه ذلك بان يقال

الذي كرهه الاعتقاد انما الحقيقة فهو ما جزمها او عارضها او عاكسها النقد يرين

يُزَعَنُ يَكُونُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا كَيْفَ أَمَّا عَلَى الْأَوَّلِ فَمِنْ الْجَنَسِ الْفَصْلِ

وأما على الثاني فمن المحققين والتعيين وقد يقال طبعاً من أن التعيين

نفس حقيقة واجب الوجود يكتفي في اثبات توحيدهم فان التعيين

كان نفساً محقة كان نوعاً تلك الماهية منحصر في الشخص بالضرورة

أقول فيه نظر لان المعنى عن هذا البرهان هو بيان ان واجباً  
 اكامبر ان اثبات التوحيد

حقیقة واحدة تعینوا عینیا وهو غیر ثابت مما مر لاحتیاج الی  
 مقفہ ۱۲ ان ادیان  
 مرصوف جلیع  
 من دلیل ان تعینہ نفسہ

يكون هناك حقائق مختلفة واجبة الوجود تعين كل واحد

[illegible]

توحید واجب الوجود

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والحمد لله رب العالمين

عبد الله فلا بد مع ذلك من اقامة الدهان على التوحيد فصل في ان

الواجب لذاته واجب من جميع جهاته اي ليس له حالة منتزعة

غير حاصلة لذاته كافية فيما له من الصفات فيكون واجبا من

جميع جهاته وانما قلنا ان ذاته كافية فيما له من الصفات لانها لو

تكن كافية لكان شي من صفاته من غير فيكون حضور ذلك

الغير وجودا حلة في الجملة لوجود تلك الصفة وغيبته اي عدم

حالة لعدمها ولو كان كذلك لم يكن ذاته اذا اعتبرت من حيث

هي بلا شرط حضور الغير وغيبته ان يجب لها الوجود لا بما

ان يجب مع وجود تلك الصفة او مع عدمها فان كان الوجوب مع

تلك الصفة لم يكن وجودها اي الصفة من حضور غير الحصول بذات

الواجب من حيث هي بلا اعتبار حضور الغير وان كان مع عدمها لم

عدمها من غيبته للحصول ذات الواجب من حيث هي بلا اعتبار غيبته

وحيث لا بد من اقامة الدهان على التوحيد فصل في ان  
الواجب لذاته واجب من جميع جهاته اي ليس له حالة منتزعة  
غير حاصلة لذاته كافية فيما له من الصفات فيكون واجبا من  
جميع جهاته وانما قلنا ان ذاته كافية فيما له من الصفات لانها لو  
تكن كافية لكان شي من صفاته من غير فيكون حضور ذلك  
الغير وجودا حلة في الجملة لوجود تلك الصفة وغيبته اي عدم  
حالة لعدمها ولو كان كذلك لم يكن ذاته اذا اعتبرت من حيث  
هي بلا شرط حضور الغير وغيبته ان يجب لها الوجود لا بما  
ان يجب مع وجود تلك الصفة او مع عدمها فان كان الوجوب مع  
تلك الصفة لم يكن وجودها اي الصفة من حضور غير الحصول بذات  
الواجب من حيث هي بلا اعتبار حضور الغير وان كان مع عدمها لم  
عدمها من غيبته للحصول ذات الواجب من حيث هي بلا اعتبار غيبته

وههنا بحث اذ لا يلزم من عدم اعتبار امر عدم ذلك الامر واذا لم  
اي في قوله لم يكن حدها ١٣

يحب وجودها أي ذات الواجب بلا شرط يمكن الواجب واجبا لذاته

هذا خلف قيل هذا منقوحر بالنسب لجرى ان الدليل فيكم مع اذا ان الو

غير كافية في حصولها التوقفها على امور مغايرة للذات ضرورية  
شبهة وشبهة

وقيل الاولى في الاستدلال ان يقال كل واحد ممكن للواجب من الصفات

توجيهاته وكل توجيهاته فهو واجب الحضور والكبر في ظاهره واما الصغير

فَالْإِذَا لَمْ تَصِدْ وَالْكَارِ جَوِبُ جَوِبُ بَعْضِ الصَّفَائِغِ بِالنَّافِذِ لَكَ الْغَيْرُ

[illegible]

الا لعل فيما خرج انا  
 اذا نسيت لاجل ان  
 المتكلمين والذين  
 فكيف يكون ما في  
 على قوله وبقول  
 الا على انه اقول ان  
 ارا وما لوجب القول  
 في الامور التي  
 ان الفقه فالكبرى  
 وان ارا والعلامة  
 بعد الخ على ذلك  
 اى على قوله وبقول  
 اذا

[illegible]

وَقَدْ  
مُسْتَقْلَمًا بِمَجْمُوعِ  
ذَاتِ الْوَاجِبِ تَبَوُّصًا  
قَوْلُ لَفِيفِ الْفَاتِ  
ذَاتِ الْوَاجِبِ

لا يكون  
 متى يكون  
 بعد ١٢  
 أه يعني من جملة ما من الصفات  
 هي الصفات النسبية الإضافية  
 كما تقيت والرائية قد قيل كفاية  
 الذات في الصفات بحسب هذا الظاهر  
 لا يتم الدليل المذكور من صفات  
 الذات منها وليس كذلك النسب  
 متى كفاية الذات في تلك النسب  
 والاسم المن الواجب من حيث هو  
 واجبا مع انها غير ذاتية في ذاته  
 قوله قيل ذراه ما صلاته لسلوك  
 والاضافات من الصفات المكنية  
 والاضافات غير ذاتية في صحتها  
 الذات والذات على صور غاية  
 من الذات وتلك الاسرار انما هي  
 شأن النسبة بين الذات وبين صفاتها  
 وكذا ان تكون الذات سلبا لصفاتها  
 كونه النسبة بين الذات وسلبها كونه  
 مستقرا في سلبها كونه من الذات  
 ما شئ مما زاد مع ادنى زيادة  
 قوله قيل يذاه وجاه ان  
 الكلام في الصفات كفاية  
 الصفات مطلقا كما قال بعض  
 لا يمدى لصفاتي في الصفات  
 الذي يمدى لصفاتي في الصفات

قوله ذاك كانه قد اذعن  
قوله لا ترضى اي متعوض  
قوله لا ترضى اي متعوض



[illegible][illegible][illegible]

الجنسية فلم يكن الا العرقية وهو المطلوب الا انهم مع حذف بعض العبارة

الواجب في وجوده اليقين  
من غير شك في وجوده اليقين  
الواجب في وجوده اليقين  
من غير شك في وجوده اليقين  
الواجب في وجوده اليقين  
من غير شك في وجوده اليقين

الوجود المطلق طبيعة تنوعية مقولة لا وجوده عين الذات ووجودات  
الممكنات بل هو مقول عليه ما قولاً عرضياً بالشك لا يكون مشتركاً للممكنات  
أي على وجوده عين الذات ووجودات الممكنات

في وجوده على الوجه المذكور في المطلق من حيث هو هو ما لا يجب له  
الذي المعنى الذي يعلم ما ذكر وهو ان كان الوجود طبيعة نوعية أو

التجوع الماهية أو اللاتجوع ولا يجب له شيء منها فإن وجب التجوع وجب  
أن يكون وجود الممكنات بأسرها مجرداً غير عارض للماهيات لأن مقتضى

الطبيعة النوعية لا يختلف وهو محال لأن نقل المستجمع لشدة وجوده  
في وجوده

الواجب لا يشترك  
الواجب لا يشترك  
الواجب لا يشترك  
الواجب لا يشترك  
الواجب لا يشترك  
الواجب لا يشترك

بالصفات  
تختلف وجودات الممكنات ولا  
تختلف وجودات الممكنات ولا  
تختلف وجودات الممكنات ولا  
تختلف وجودات الممكنات ولا  
تختلف وجودات الممكنات ولا  
تختلف وجودات الممكنات ولا

الواجب لا يشترك  
الواجب لا يشترك  
الواجب لا يشترك  
الواجب لا يشترك  
الواجب لا يشترك  
الواجب لا يشترك

الواجب لا يشترك  
الواجب لا يشترك  
الواجب لا يشترك  
الواجب لا يشترك  
الواجب لا يشترك  
الواجب لا يشترك

[illegible]





فأجاب أن علم تعالى بالارتسام إذا أراد أن علم تعالى بالاشياء غير الذات لك ١٢ علم

٢١٢

الذي هو عين الواجب عارض  
لهايات المكنة وينفذ الوجود  
والوجودات لا بد من تحقق  
قال بعض الاشياء ليس  
بالواجب ليس بالواجب  
فأجاب أن العلم بالاشياء  
فأجاب أن العلم بالاشياء  
فأجاب أن العلم بالاشياء

لذاته ولا وجبان يكون الواجب جزئيا حقيقيا قائما بذاته فيكون تعيينه  
بذاته لا بامر زائد على ذاته وجبان يكون الوجود ايضا كذلك وهو عينه فلا

يكون الوجه مفهوما كلياً يمكن ان يكون للفراد بل هو في حد ذاته جزئي حقيق  
هي وجود الواجب ووجودات المكنات

ليس فيه امكان تعدد ولا انقسام وقائم بذاته منزلة عن كونه صارضا لغيره فيكون  
الواجب هو الوجود المطلق المعتمد عن التقييد بغيره والانضمام اليه و

لا يتصور فرض الوجود للماهية المكنة تفتليس معنى كونها موجزة الا ان لها  
نسبة مخصوصة الى حضرة الوجود القائم بذاته وتلك النسبة على وجه مختلف

وانما شئ يتعدى الاطلاع على هياتها فالوجود كلي وان كان الوجود جزئيا  
حقيقا وقال بعض الفضلاء كنا نسعه يقول ان هذا مذهب الاولين و

الاخري من الحكماء المحققين فصل في ان الواجب لذاته حاله بذاته

فأجاب أن العلم بالاشياء غير الذات لك ١٢ علم

فأجاب أن العلم بالاشياء غير الذات لك ١٢ علم

فأجاب أن العلم بالاشياء غير الذات لك ١٢ علم

فأجاب أن العلم بالاشياء غير الذات لك ١٢ علم

فأجاب أن العلم بالاشياء غير الذات لك ١٢ علم

فأجاب أن العلم بالاشياء غير الذات لك ١٢ علم

فأجاب أن العلم بالاشياء غير الذات لك ١٢ علم

فأجاب أن العلم بالاشياء غير الذات لك ١٢ علم

فأجاب أن العلم بالاشياء غير الذات لك ١٢ علم

فأجاب أن العلم بالاشياء غير الذات لك ١٢ علم

فأجاب أن العلم بالاشياء غير الذات لك ١٢ علم

فأجاب أن العلم بالاشياء غير الذات لك ١٢ علم

فأجاب أن العلم بالاشياء غير الذات لك ١٢ علم

فأجاب أن العلم بالاشياء غير الذات لك ١٢ علم

فأجاب أن العلم بالاشياء غير الذات لك ١٢ علم

[illegible]

ولا يخلو من  
لا يخلو من المادة اذ لو كان ماديا لكان منقسما الى اجزاء فيفتقر اليها  
الوجود واما ان يكون انشائي بحيث  
لا يكون اضافة فلا يشترط ان يكون متجزيا  
وكل موجود عن المادة مدرك لما ينبغي في الفصل الثاني هذا الفصل فهو

عالم بذاته ونجما ان يقبل المحرر عن المادة بالقامة بذاته لان الصوال العقلي

مجردة مع انها ليست عالمة لان ذات حاصلة عنده فيكون عالما بذاته

لأن العلم المراد بهذا المراد للتعقل هو حصول حقيقة الشيء مجرداً  
عن الحواس والاشياء

عن الميادة ولو احق يا عني المديك قالو المديك اما خني مادي اولو والا  
تولي عند المديك وجدي لبض الشيخ فلهذا فانه المتن ١٢

اما ان يكون محسوسا باحدى الحواس الظاهرة او غير محسوس بها والمحسوس

ان يكون ادراكه موقوفا على حصول المادة فادراكه الاحساس ولا فادراكه

[illegible][illegible][illegible]

اولا ايسا با  
والثاني احتياج الى العلية  
والثالث ما اذا كانت فلا ان  
الوجود او لا تحتو من قسمه  
انها نفس القوة والعلية  
فقد

ولكن شذوذا  
من ان وجود  
في وجود  
في وجود  
اذن ان  
ما في وجود

كون لهم  
نقود لا  
ان التبرع  
عليك ما  
باني الهش  
فلان  
والا  
ان العلم  
محمول  
من ان  
لا تخاف  
العلماء

فإنه لا يمكن أن يكون المقصود من هذا القول إلا أن

۱- در صورتی که در این مورد هیچ مدرکی وجود نداشته باشد، باید از آنجا که این امر به نفع دولت است، بر آن اکتفا کرد.

الواجب

[illegible]

三

[illegible]

25. 25.0







يمكن أن يُعقل مع كل واحد من المعقولات لا محالة فيمكن أن

يقارنه اى المجر سائر الحقولات في النفس فان الادراك والتعقل هو

حضور صورة العقول في العقل مجردة عن المادة ولو احقرها وكل ما

يمكن ان يقارنه سائر العقولات في العقل يمكن ان يقارنه سائر

المعقولات الثلاثة أي بالنظر إلى ماهيته سواء كانت في الخارج أو في العقل

لأن صحة المتأينة المطلقة لم تتوقف على مقارنة في العقلان

محنة المقارنة الطليقة أي استعدادها متقدما على المقارنة

التقدم على المقارنة في العقل لكونها اعظم من المقارنة في العقل

فَصِيحَةُ الْمَقَارِنَةِ الْمُتَقَدِّمَةِ عَلَى الْمَقَارِنَةِ فِي الْعَقْلِ فَلَا تُتَوَقَّعُ

عليها والايّزّم الدور ولا يتصور مقارنة للعقولات في الخارج للمعجز الف

والله بين ربي عني  
انكم يمكن آه واقول

مع غيري هو العقل فذلك في الحسنة التي

ويعلم ان لا شيء في العالم الا بامر الله تعالى

اگر عقلی و فطری است پس چرا بعضی عقول را از بعضی عقول جدا می‌کنند؟

الحمد لله الذي جعلنا من عباده الصالحين  
 القادرين على كل شيء

من افعل من افعالي  
فعله القاري  
قول على التمام  
البيان المطاوع  
ان قول لا  
بخط المكنون  
في قوله حلال  
في قوله قول  
قوله ان

المعظمي وقوله تعالى قوله

[illegible]

**MA**

[illegible]

بذاته الابان تحصل هفه حصول الحمال في الحبل وذلک لانهم لما کان قائما  
 ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤ ٦٨٥ ٦٨٦ ٦٨٧ ٦٨٨ ٦٨٩ ٦٩٠ ٦٩١ ٦٩٢ ٦٩٣ ٦٩٤ ٦٩٥ ٦٩٦ ٦٩٧ ٦٩٨ ٦٩٩ ٧٠٠ ٧٠١ ٧٠٢ ٧٠٣ ٧٠٤ ٧٠٥ ٧٠٦ ٧٠٧ ٧٠٨ ٧٠٩ ٧١٠ ٧١١ ٧١٢ ٧١٣ ٧١٤ ٧١٥ ٧١٦ ٧١٧ ٧١٨ ٧١٩ ٧٢٠ ٧٢١ ٧٢٢ ٧٢٣ ٧٢٤ ٧٢٥ ٧٢٦ ٧٢٧ ٧٢٨ ٧٢٩ ٧٣٠ ٧٣١ ٧٣٢ ٧٣٣ ٧٣٤ ٧٣٥ ٧٣٦ ٧٣٧ ٧٣٨ ٧٣٩ ٧٤٠ ٧٤١ ٧٤٢ ٧٤٣ ٧٤٤ ٧٤٥ ٧٤٦ ٧٤٧ ٧٤٨ ٧٤٩ ٧٥٠ ٧٥١ ٧٥٢ ٧٥٣ ٧٥٤ ٧٥٥ ٧٥٦ ٧٥٧ ٧٥٨ ٧٥٩ ٧٦٠ ٧٦١ ٧٦٢ ٧٦٣ ٧٦٤ ٧٦٥ ٧٦٦ ٧٦٧ ٧٦٨ ٧٦٩ ٧٧٠ ٧٧١ ٧٧٢ ٧٧٣ ٧٧٤ ٧٧٥ ٧٧٦ ٧٧٧ ٧٧٨ ٧٧٩ ٧٨٠ ٧٨١ ٧٨٢ ٧٨٣ ٧٨٤ ٧٨٥ ٧٨٦ ٧٨٧ ٧٨٨ ٧٨٩ ٧٩٠ ٧٩١ ٧٩٢ ٧٩٣ ٧٩٤ ٧٩٥ ٧٩٦ ٧٩٧ ٧٩٨ ٧٩٩ ٨٠٠ ٨٠١ ٨٠٢ ٨٠٣ ٨٠٤ ٨٠٥ ٨٠٦ ٨٠٧ ٨٠٨ ٨٠٩ ٨١٠ ٨١١ ٨١٢ ٨١٣ ٨١٤ ٨١٥ ٨١٦ ٨١٧ ٨١٨ ٨١٩ ٨٢٠ ٨٢١ ٨٢٢ ٨٢٣ ٨٢٤ ٨٢٥ ٨٢٦ ٨٢٧ ٨٢٨ ٨٢٩ ٨٣٠ ٨٣١ ٨٣٢ ٨٣٣ ٨٣٤ ٨٣٥ ٨٣٦ ٨٣٧ ٨٣٨ ٨٣٩ ٨٤٠ ٨٤١ ٨٤٢ ٨٤٣ ٨٤٤ ٨٤٥ ٨٤٦ ٨٤٧ ٨٤٨ ٨٤٩ ٨٥٠ ٨٥١ ٨٥٢ ٨٥٣ ٨٥٤ ٨٥٥ ٨٥٦ ٨٥٧ ٨٥٨ ٨٥٩ ٨٦٠ ٨٦١ ٨٦٢ ٨٦٣ ٨٦٤ ٨٦٥ ٨٦٦ ٨٦٧ ٨٦٨ ٨٦٩ ٨٧٠ ٨٧١ ٨٧٢ ٨٧٣ ٨٧٤ ٨٧٥ ٨٧٦ ٨٧٧ ٨٧٨ ٨٧٩ ٨٨٠ ٨٨١ ٨٨٢ ٨٨٣ ٨٨٤ ٨٨٥ ٨٨٦ ٨٨٧ ٨٨٨ ٨٨٩ ٨٩٠ ٨٩١ ٨٩٢ ٨٩٣ ٨٩٤ ٨٩٥ ٨٩٦ ٨٩٧ ٨٩٨ ٨٩٩ ٩٠٠ ٩٠١ ٩٠٢ ٩٠٣ ٩٠٤ ٩٠٥ ٩٠٦ ٩٠٧ ٩٠٨ ٩٠٩ ٩١٠ ٩١١ ٩١٢ ٩١٣ ٩١٤ ٩١٥ ٩١٦ ٩١٧ ٩١٨ ٩١٩ ٩٢٠ ٩٢١ ٩٢٢ ٩٢٣ ٩٢٤ ٩٢٥ ٩٢٦ ٩٢٧ ٩٢٨ ٩٢٩ ٩٣٠ ٩٣١ ٩٣٢ ٩٣٣ ٩٣٤ ٩٣٥ ٩٣٦ ٩٣٧ ٩٣٨ ٩٣٩ ٩٤٠ ٩٤١ ٩٤٢ ٩٤٣ ٩٤٤ ٩٤٥ ٩٤٦ ٩٤٧ ٩٤٨ ٩٤٩ ٩٥٠ ٩٥١ ٩٥٢ ٩٥٣ ٩٥٤ ٩٥٥ ٩٥٦ ٩٥٧ ٩٥٨ ٩٥٩ ٩٦٠ ٩٦١ ٩٦٢ ٩٦٣ ٩٦٤ ٩٦٥ ٩٦٦ ٩٦٧ ٩٦٨ ٩٦٩ ٩٧٠ ٩٧١ ٩٧٢ ٩٧٣ ٩٧٤ ٩٧٥ ٩٧٦ ٩٧٧ ٩٧٨ ٩٧٩ ٩٨٠ ٩٨١ ٩٨٢ ٩٨٣ ٩٨٤ ٩٨٥ ٩٨٦ ٩٨٧ ٩٨٨ ٩٨٩ ٩٩٠ ٩٩١ ٩٩٢

بذاته امتنع ان يكون مقارنا للغير بمجمله فيه او حلوها في ثالث المقادير لان مقارنته بمثلها انما في نفسه بذاته لا في غيره

المطلقة منحصراً في هذه الثلث فإذا امتنع اثنان منها تعين الثالث  
أي سواء كانت عقلية أو فارجية أو

ومقارنة المعقولات في الخارجه للجزء القائم بذاته بخلافه في العقل  
 ١٠٠٠

ثبت ان كل مجرد قائم بذاته يصح ان يكون عالما بسائر العقولات

وهنا بحث اما اولاً فلان تقدم المقارنة المطلقة على المقارنة الخاصة

١١ انتهى به يوم ١١ من شهر ربيع الأول سنة ١٢٠٠ هـ  
 فماتت إذا كانت المطلقة ذاتية لها وهو ممنوع وأما ثانياً  
 بالإنسان ١٢ لما كان منكر أن تكون غيره  
 لأن الألف من المقارنة في العقل صحة المقارنة المطلقة  
 بين العقول والحمد ١٣

ضمن هذا الخاص فجازان يصح لذات المجردين المقارنة فمن  
أي المقارنة العنيفة

هذا الخاص فقط لأن ذات الجرد بحيث لا يقبل إلا هذه

مقارنة الخاصة اعني المقارنة العقلية فاذا وجد المجرد

المخارج الممنوعة المقارنة المطلقة لانقضاء شرطها

الطاهر من الغش  
الذي لا يخالط  
الذين لا يخالط  
الذين لا يخالط

[illegible]

فانما يخص بكل  
من يوقظ على المظلم والمظلم  
المقصود من تقدم المظلم  
وتقديمها يليها في الغنوم  
في الغنوم والغنوم في الغنوم  
في الغنوم كونه في الغنوم  
في الغنوم كونه في الغنوم

هو اقتناء ذات المجر وخصوصاً أحد قسميها ١٢١ ثم ١٢٢





على الكليات يمكن ان ينعقد في المحل المذكور هذا الذي يحصل لكل محكم او واجب فينتج ان الواجب على الكليات واجب له فانه بر ١٢ مولوي محمد عيسى القضاة سلمه ٤

٣٢٠

ان كل فرد في العالم يمكن ان يكون واجباً على الكليات  
الواجب على الكليات هو الذي لا يمكن ان يكون واجباً على الكليات  
الواجب على الكليات هو الذي لا يمكن ان يكون واجباً على الكليات

المناصب ان يجعل كبر القياس هناك وكل مجرد عن المادة يمكن ان يكون  
بان يسهل قوله يجب بقوله يمكن ١٢ منع اي في اشياء ان الواجب

عالمها بالكليات ثم يصمم نتيجة المقدماتين الى ما ذكره هذا ليحصل  
منه ان الواجب يمكن ان من قوله وكل ما يمكن

المطلوب او يقال هذا وكل ما يمكن للجزء لا مكان العالم يجب وجوده له  
منه ان الواجب يمكن ان من قوله وكل ما يمكن

اذ لو بقي بالحق لكان خروجه الى الفعل موقوفاً على استدلاله  
منه ان الواجب يمكن ان من قوله وكل ما يمكن

لقبول الفرض يكون ما يهذه خلعت فان قيل لو كان البكر تعالى لما  
من المبدء القياس ١٢

لشيء وارتسم فيه صورته لكان فاعلا لتلك الصورة لانها ممكنة  
منه ان الواجب يمكن ان من قوله وكل ما يمكن

لافتقارها الى ما تقويمه فتعقروا لثبوتها هو الواجب اذ لو كان  
منه ان الواجب يمكن ان من قوله وكل ما يمكن

غيره لزم افتقار الواجب في صفة العلم الى ذلك الغير  
منه ان الواجب يمكن ان من قوله وكل ما يمكن

ان كل فرد في العالم يمكن ان يكون واجباً على الكليات  
الواجب على الكليات هو الذي لا يمكن ان يكون واجباً على الكليات

المناصب ان يجعل كبر القياس هناك وكل مجرد عن المادة يمكن ان يكون  
بان يسهل قوله يجب بقوله يمكن ١٢ منع اي في اشياء ان الواجب

عالمها بالكليات ثم يصمم نتيجة المقدماتين الى ما ذكره هذا ليحصل  
منه ان الواجب يمكن ان من قوله وكل ما يمكن

المطلوب او يقال هذا وكل ما يمكن للجزء لا مكان العالم يجب وجوده له  
منه ان الواجب يمكن ان من قوله وكل ما يمكن

اذ لو بقي بالحق لكان خروجه الى الفعل موقوفاً على استدلاله  
منه ان الواجب يمكن ان من قوله وكل ما يمكن

ان كل فرد في العالم يمكن ان يكون واجباً على الكليات  
الواجب على الكليات هو الذي لا يمكن ان يكون واجباً على الكليات

المناصب ان يجعل كبر القياس هناك وكل مجرد عن المادة يمكن ان يكون  
بان يسهل قوله يجب بقوله يمكن ١٢ منع اي في اشياء ان الواجب

عالمها بالكليات ثم يصمم نتيجة المقدماتين الى ما ذكره هذا ليحصل  
منه ان الواجب يمكن ان من قوله وكل ما يمكن

المطلوب او يقال هذا وكل ما يمكن للجزء لا مكان العالم يجب وجوده له  
منه ان الواجب يمكن ان من قوله وكل ما يمكن

اذ لو بقي بالحق لكان خروجه الى الفعل موقوفاً على استدلاله  
منه ان الواجب يمكن ان من قوله وكل ما يمكن

لقبول الفرض يكون ما يهذه خلعت فان قيل لو كان البكر تعالى لما  
من المبدء القياس ١٢

لشيء وارتسم فيه صورته لكان فاعلا لتلك الصورة لانها ممكنة  
منه ان الواجب يمكن ان من قوله وكل ما يمكن

لافتقارها الى ما تقويمه فتعقروا لثبوتها هو الواجب اذ لو كان  
منه ان الواجب يمكن ان من قوله وكل ما يمكن

غيره لزم افتقار الواجب في صفة العلم الى ذلك الغير  
منه ان الواجب يمكن ان من قوله وكل ما يمكن

ان كل فرد في العالم يمكن ان يكون واجباً على الكليات  
الواجب على الكليات هو الذي لا يمكن ان يكون واجباً على الكليات

المناصب ان يجعل كبر القياس هناك وكل مجرد عن المادة يمكن ان يكون  
بان يسهل قوله يجب بقوله يمكن ١٢ منع اي في اشياء ان الواجب

عالمها بالكليات ثم يصمم نتيجة المقدماتين الى ما ذكره هذا ليحصل  
منه ان الواجب يمكن ان من قوله وكل ما يمكن

المطلوب او يقال هذا وكل ما يمكن للجزء لا مكان العالم يجب وجوده له  
منه ان الواجب يمكن ان من قوله وكل ما يمكن

اذ لو بقي بالحق لكان خروجه الى الفعل موقوفاً على استدلاله  
منه ان الواجب يمكن ان من قوله وكل ما يمكن

لقبول الفرض يكون ما يهذه خلعت فان قيل لو كان البكر تعالى لما  
من المبدء القياس ١٢

الواجب عالم الكليات

في جواب السؤال الاول وان قيل  
 لا يسمي بالاشياء التي لا تكون  
 في جوارحه الصوري لا يكون  
 لا يسمي بالاشياء التي لا تكون  
 في جوارحه الصوري لا يكون  
 لا يسمي بالاشياء التي لا تكون  
 في جوارحه الصوري لا يكون

**وقال له لا تسامها فيه وهو محال لان المقابل هو الذي يستعمل الشيء**  
 اي كون المبادي تعالى فاعلا وقابلا ١٢  
 ويصح ١٢

**والفاعل هو الذي يفعل الشيء في الاول غير الثاني لا يمكن تعقل كل منهما**  
 اي الذي يفعل الشيء في الاول غير الثاني لا يمكن تعقل كل منهما  
 اي الذي يفعل الشيء في الاول غير الثاني لا يمكن تعقل كل منهما  
 اي الذي يفعل الشيء في الاول غير الثاني لا يمكن تعقل كل منهما

**ان يكون الشيء الواحد مستعدا للشيء التصوري في الصورة مفيداً له**  
 من جميع الجهات ١٢  
 اي ان المبادي في ١٢

**وهذا لان معنى كونه مستعداً للشيء انه لا يعتمد له ان يتصور معنى**  
 اي جواز كون الشيء واحداً مستعداً له ١٢  
 اي جواز كون الشيء واحداً مستعداً له ١٢

**فاعلا انه مقدم بالعليه على ذلك التصوف فلهما متباينان اقول**  
 اي ان المبادي في ١٢  
 اي ان المبادي في ١٢

**السؤال والجواب لا يثبتان في لفظه لان محصل السؤال ان الفعل غير**  
 اي ان المبادي في ١٢  
 اي ان المبادي في ١٢

**الفعل لو كان الواجب بالارادة لا يلزم التركيب في جواب ان يقال انما يلزم**  
 اي ان المبادي في ١٢  
 اي ان المبادي في ١٢

في قوله لا تسامها فيه وهو محال لان المقابل هو الذي يستعمل الشيء  
 اي كون المبادي تعالى فاعلا وقابلا ١٢  
 ويصح ١٢  
 في قوله لا تسامها فيه وهو محال لان المقابل هو الذي يستعمل الشيء  
 اي كون المبادي تعالى فاعلا وقابلا ١٢  
 ويصح ١٢

**الواجب عالم بالكلية**

في قوله لا تسامها فيه وهو محال لان المقابل هو الذي يستعمل الشيء  
 اي كون المبادي تعالى فاعلا وقابلا ١٢  
 ويصح ١٢  
 في قوله لا تسامها فيه وهو محال لان المقابل هو الذي يستعمل الشيء  
 اي كون المبادي تعالى فاعلا وقابلا ١٢  
 ويصح ١٢  
 في قوله لا تسامها فيه وهو محال لان المقابل هو الذي يستعمل الشيء  
 اي كون المبادي تعالى فاعلا وقابلا ١٢  
 ويصح ١٢

في قوله لا تسامها فيه وهو محال لان المقابل هو الذي يستعمل الشيء  
 اي كون المبادي تعالى فاعلا وقابلا ١٢  
 ويصح ١٢  
 في قوله لا تسامها فيه وهو محال لان المقابل هو الذي يستعمل الشيء  
 اي كون المبادي تعالى فاعلا وقابلا ١٢  
 ويصح ١٢

[illegible]

من جازد المعنى...  
على وجهه...  
من جازد المعنى...  
على وجهه...

بالمستغبات اذ لا حقائق لها ثابتة حتى يتصور حضورها  
كشريك الباري مثلا ١٢

وقد يقال مثل المعدومات مرتسمة في العقول الحاضرة  
اي صور ١٢

عند الباري تعالى فتلك المثل ايضا حاضرة عنده ومعتقد  
١٢ ١٣ ١٤ ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠

ان علم الباري تعالى بالاشياء نفس ذاته اعتقدت في العلم  
عنه تعالى ١٢

بالحقيقة اذ لا علم الا بالارتسام وفيه نظرا في الحصر منوع  
١٢ ١٣ ١٤ ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠

الواجب عالم بالكلية

الواجب عالم بالكلية...  
الواجب عالم بالكلية...  
الواجب عالم بالكلية...  
الواجب عالم بالكلية...

المعدومات في المبادى...  
المعدومات في المبادى...  
المعدومات في المبادى...  
المعدومات في المبادى...

المعدومات في المبادى...  
المعدومات في المبادى...  
المعدومات في المبادى...  
المعدومات في المبادى...

المعدومات في المبادى...  
المعدومات في المبادى...  
المعدومات في المبادى...  
المعدومات في المبادى...



المطلوبات نظام  
على الوجه المذكور في قوله تعالى  
المطلوبات نظام  
على الوجه المذكور في قوله تعالى  
المطلوبات نظام  
على الوجه المذكور في قوله تعالى

**فصل في ان الواجب لذاته عالم بالجوئيات المتغيرة على وجه**  
**كلها بالجوئيات الغير المتغيرة من حيث هي جوئية لا يعلم سببها اعمالها**

والعلم يحصل بالعلم بالجوئيات المتغيرة على وجه كلها بالجوئيات الغير المتغيرة من حيث هي جوئية لا يعلم سببها اعمالها  
والعلم يحصل بالعلم بالجوئيات المتغيرة على وجه كلها بالجوئيات الغير المتغيرة من حيث هي جوئية لا يعلم سببها اعمالها  
والعلم يحصل بالعلم بالجوئيات المتغيرة على وجه كلها بالجوئيات الغير المتغيرة من حيث هي جوئية لا يعلم سببها اعمالها  
والعلم يحصل بالعلم بالجوئيات المتغيرة على وجه كلها بالجوئيات الغير المتغيرة من حيث هي جوئية لا يعلم سببها اعمالها

المطلوبات نظام  
على الوجه المذكور في قوله تعالى  
المطلوبات نظام  
على الوجه المذكور في قوله تعالى  
المطلوبات نظام  
على الوجه المذكور في قوله تعالى  
المطلوبات نظام  
على الوجه المذكور في قوله تعالى  
المطلوبات نظام  
على الوجه المذكور في قوله تعالى

**الواجب بالجوئيات**

المطلوبات نظام  
على الوجه المذكور في قوله تعالى  
المطلوبات نظام  
على الوجه المذكور في قوله تعالى  
المطلوبات نظام  
على الوجه المذكور في قوله تعالى  
المطلوبات نظام  
على الوجه المذكور في قوله تعالى  
المطلوبات نظام  
على الوجه المذكور في قوله تعالى

[illegible]

[illegible]

فانهم يخصّصون قواعدهم وواعثهم اطرا وذا ذلك كما لا يستقيم

في العلوم التقنية كما تعلم الكسوف الجزئي بعينه انك تقول  
انك سوف يكون بعد حركة كوكب كذا من كذا شأنا لئلا يصفى كذا وهكذا

[illegible]

فانك اذا علمت السكون ان  
الكلية عايشة على الوجه الكلي كما قال  
الشيخ عليه السلام في قوله تعالى  
وانما علمت لا يخفى كل على غيره  
بأنه يعلم بصفات متفاوتة وتوهم  
البعض الى بعض وان كان المضمون  
في واحد لكن يرد تصور ما لم يكن  
او انه تميل الذي ايضا مشاهد في  
الباقي كيف يكون الشيء متغير  
الصديق على كثيرين ولذا قالوا  
عليه السلام اصد

[illegible][illegible]

الجميع العواض الكلية لكنا علمته جزئيا لان علمته لا يبيع  
 اى نقل الكلام الى آه ١١٥ في الـ ١٠١ ١٠٢  
 علمته جزئيا لان علمته لا يبيع  
 اى نقل الكلام الى آه ١١٥ في الـ ١٠١ ١٠٢

الحمل على كثيرين وهذا العلم الكلي غير كافي للعلم بجوذاك اللغو

المشخص في ذلك الوقت فلم يضمن اليه الشهادة او التخيل بل الشهادة

والتَّحَدُّهُمْ بِفَيْدَانِ الْعَمِيدِ لَكَ وَلِيْلَمْ يَكُنِ الْحَاضِرُ فِي حَقِّ اللَّهِ تَعَالَى سَفِي

ما ذكرناكم به الخبثات الاعلى وجهه كل قال صاحب الحاشيات الحاشيات البراديقولهم ان تعال

عالم الحقائق عروجه که این را یعیلم که از حیث ان بعضی را واقع دانند و بعضی را

وَالْمَاضِي وَمَوْضِعُهُ الْمُسْتَقْبَلُ بِمَعْنَى مَا كَانَ أَمَّا مَعْتَكَ الْكَلَامُ الدَّخُولُ ثَمَّتْ

۱۰۰ ... هو و من الخائن و لا ادر کتمک یا انستیمالی

بعض

قوله في الدنيا والآخرة

وَقَالَ تَعَالَى رَأَيْتُكُمْ قَوْمًا يَخْرُجُونَ مِنَ الْغَارِ أَفَإِن مَّ نَزَلَ مِنْهُمْ لِقَاءٌ إِذَا رَأَوْهُ كَانُوا يَصْخَرُونَ

الحمد لله الذي هدانا لهذا  
 ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

قال  
 قوله وكذا آه ابي  
 باليه اليه تعالى فيها  
 وان تاني في الماضي فيها  
 في المستقبل بل كما  
 حاضرة عنده في وقت  
 يشهدوا ذلك فيطامون  
 بالوان قلقة فاذا  
 موت تلك الالوان على  
 جدقة سارية على ذلك  
 فيخطر على هذا التلك  
 الالوان متواترة في  
 بعضها عند بعض في  
 بالي الى بعضها في  
 والالوان

[illegible][illegible][illegible][illegible]



222

و ان یونان خیر الکوینسیا فیضان  
عنه فروع العالم و بعدد و ره عنه الامم  
او یغنی امامه مریدان کل الی صدر  
القدس و الاماراته من الخلیفین  
حج قومه و عبادا من  
المنس به الاماراته الامم  
۷۶۶

ایسی ماضی و حال و مستقبل ۱۱ ایسی الموجبات ۱۲ -- تمنا ۱۳  
فی علمہ کان و کائنات و سیکون بل ہی ائما حاضر عندہ فی وقتہا بلا تغیر صلا  
۱۴ ایسی انقضائ و وقوع و استظار و کجائ بقصر و تجدد ۱۵ ایسی الموجبات ۱۶

وليس مرادهم ما توهمه البعض من ان عليه تعالى محييط باثم  
يقولهم ان تعالى عالم بالجزئيات على وجهه على ما بين ما ١٢٨ ح ٢٠٠٠

الجزئيات واحكامها دون خصوصياتها واحوالها فصل  
 ١٢ كما يفهم من ظاهر عبارة المصنف في كتابه

في ان الواجب مُريد للاشياء وجوادم اما ارادته فلان كل  
 بمعنى ان الاشياء متعادلة عند ارادته ١٢ ع  
 اي الواجب الصانع

ما هو معلوم عند المبداء وهو خسر غير مناف لما هيته

أَنْضَ مِنْ ذَاتِ الْمَبْدِ وَكَمَالِ الْمَقْضَى لِقِيضَانِهِ فَبَدَلَكَ الشَّيْءَ  
 جِزْءَانِ ١٢ ص  
 أَنَّى عَظَمَتُهُ وَجَلَالُهُ ١٣ ص

هذا العلم متعال عن الزمان او متغيرا معه  
 المتعلق بالمكان لا بالزمان  
 ان الواجب ان يكون له وجودا في كل زمان  
 متعلق بالزمان لا بالمكان  
 ان الواجب ان يكون له وجودا في كل مكان  
 متعلق بالمكان لا بالزمان  
 ان الواجب ان يكون له وجودا في كل زمان وكل مكان  
 متعلق بالزمان والمكان

[illegible]

هو ملوك ما يتقصدون  
من ملوك الواسع النطاق  
في عايد الشرف والحدود العديدة  
في عايد الشرف والحدود العديدة  
من ملوك الواسع النطاق  
في عايد الشرف والحدود العديدة

[illegible][illegible][illegible]

لا ان الواجب منع لفيضات الكون  
بالكل والبعد والاعتماد  
ما لم يمنع من كونها  
فالحاصل ان واجب منع لفيضات الكون  
لا ان الواجب منع لفيضات الكون  
بالكل والبعد والاعتماد  
ما لم يمنع من كونها  
فالحاصل ان واجب منع لفيضات الكون

مرضى له وهذا هو الارادة واما جودة قالوا هو افادة ما ينبغي

لا تغرض أصلاً وأرحم عليان كلاماً من الداء المصحح والمزِيل للمرض

مفيد لما ينبغي الغرض من ان ليس بخواد واجاب عنه المحقق في

شرح الاشارات بان الجو هو افادة ما ينبغي بالذات لا بالعرض

الدواء لا يفيد بالذات الا كيفية في البدن ملائمة له ومضاهية

للبرص ثمانية أوجبات للصحة وأزالة المرض فهو لا يفيد بالذات  
أي الدواء

الصحة وإزالة المرض وفيه نظر لان افادة الدواء بالقيا

إلى الصحة وإزالة المرض وإن لم تكن أفادة أولية لكنه

يُفقد بالذات تلك الكيفية الملائمة للطبيعة أو المضاد

للأزهر أم مؤثر مغرب فيه فحين يكون الدلاء جواداً بالقبلى

الآخرة إلى الله القصد معتبر في مذهب الله فنقول الواجب

لا شياور

خافه بھوانا بھوارا بجوے ملکوں کا رخصت ہوئے انھیں آسمان کی طرف لے گئے

كول الكيوان في القصد من القصد

۱۰۰

من قيل ان  
ما يفرق بين العلم والارادة  
هو العلم والارادة  
والعلم هو العلم والارادة  
والعلم هو العلم والارادة  
والعلم هو العلم والارادة

اعلم اني كلما اذا عرضت ادا بهي خا على قنطرة بسبب المرات فثقلت الامور كما هو بيننا القضاة سلم





[illegible]

ذلك العرض صفة فائقة ببلات الواجب لصفاته عين ذاته ولا جاتر

ان يكون نفسا والا لكان قاعا قبل وجع الجحيم وهو حال الذنفس

هي التي تقبل بواسطة الاجسام فتعين ان يكون عقلا وهو  
 اي الرضا الذي هو اول الصلوات

المطلوب وفيه نظرون وجوه متعددة يظهر لك بعد تذكرة

السوانق وايضا لانسلم ان الواجب واحد من جميع الوجوه

جہات اعتباریہ کا سلوب و یچوز ان تلون تلک جہات میں  
اسی صفات ۱۲

للتأثير في تعديل الآثار كما يجوز والتعديل آثار المعلوم الأول

جہاں تک اعتبار یہ دیکھا کہ اس میں کوئی شک نہ ہوگا کہ بالکل  
تقریباً قریب ہی ہے اور اس کے بعد اس کے

بل فلان اور پیدائش و بطن کو اس کے اندر سے نکال دیا جس کے بعد  
نے لاشیاں اس کے اسی بدن کے آگے جمائیں گات

من مجموع آه تنقید و تصدیق  
الان البسيط لا يصدق على  
الاصول والامور التي هي في  
المصروفات والمصاريف

بالبعد فلو كانت النفقة  
في يوم كذا غائبة عن النفقة  
فلا يكون له الا ان كان له نفقة

[illegible]

على وجهه الى حاله في خلاف المسكوك وكونها قال القائل مع عدم الامتناع فانما سبها باسمي في قوله المذموم

بالأخص والى القول فى الامور  
الانسانية

لا بد لي من  
بعض عمارته أقول هذا التقرير بعد  
الاعتراف بالاول ثم بالثاني المقتل الثاني  
هو انما عن ذلك قتلى والاعتراف  
بأنه من مقتلى القضاة سلمه  
قوله والقضاة ما هذا انما  
قوله من مقتلى جميع القضاة  
ان كيف ينفذ من مقتلى القضاة  
بغير عن النفس من مقتلى القضاة  
الذين في قلوبهم الا انهم كانوا  
من مقتلى القضاة الا انهم كانوا  
من مقتلى القضاة الا انهم كانوا

في ثبوت العقل

١٠٠

[illegible]





PP4

[illegible]

سبب الاشرف الاعظم لا يخفى عليك ان هذا خطا في لاه في

المقامات البرهانية ولا جأثر ان يكون الحاوي حلة لوجوه الحوى

لانه لو كان كذا لك لكان وجوب جو المحوى متأخرا عن وجوب جو  
وجوده ايضا

انکھاوی لائن وجوب جود المعلوم مؤخر عن وجوب وجود

العلّة واذا كان كذلك فعدم الحوى مع وجود الحياوى اى فى

مرتبة وجوده لا يكون ممتنعاً لذاته بل يكون ممكناً وألا لكان  
 في ذاته تعديلاً في وجوده

وجوده ای المحوی معناه ای مع وجود الحکوی لام تا آخره عند فی  
نبرکان ۱۲

المرتبة وقد فرضناه متأخرا هذا خلف وإذا كان عدم الحق معرو  
 جاز في العلم عن وجود الحادى في المرتبة ١٢

الحکوی ای فی مرتبه وجودیه ممکنا کان وجودائے لاممکنه الذات

[illegible][illegible][illegible]

و جبرده  
 از الطول  
 مستحان  
 زمانه را  
 حق که در  
 انجی لوکان  
 علم الحیوه  
 ابتکار  
 العا  
 وجود  
 الحیوه  
 متفق  
 لذاته  
 علم  
 قدیم لوکان  
 ای لوکان  
 الحیوه  
 علم  
 وجود  
 الحیوه  
 مع  
 ۱۰۰



ما علمنا  
فان كان احدنا مكنيا كان للاح  
الحيات مكنيا فلو قد اخلا ويكن  
في مرتبة مكنيا في تلك المرتبة  
الاولى مكنيا في تلك المرتبة  
فان كان احدنا مكنيا كان للاح  
الحيات مكنيا فلو قد اخلا ويكن  
في مرتبة مكنيا في تلك المرتبة  
الاولى مكنيا في تلك المرتبة

و داخل الجادى اى من نخل  
الانفككا بين جد الرحى ودم الخلال

عبدالمجید علی رضا خان صاحب  
علیہ السلام

[illegible]

والنخل المائي وأصل السجادي  
في قوله تعالى

عمر مکی فی داخلہ انتہی

تفكر في هذا الكلام  
اتبك كثير

السلامة والوضوح

سبحان الله وبحمده  
الحمد لله رب العالمين

فقد المزموم اى كونه

مقامی حکومتوں کو جو بوجھ دیا جائے گا

عالمی فیسٹ انڈیا جاکر یہ انگریزوں کی

وہ فی سبیل اللہ

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن  
مدرسة للعلماء والطلاب  
والسلامة على من اتبع الهدى

للعقول

لا بد من تحقيق الى عراب  
ما ذكره من ان صاحب  
الكتاب قد مر عليه

بجانب فاضل  
المناقبه و كماله  
المصير فاقال الشكر  
في هذا المجلس

ازادہ الحفظ فی ادب و بیان علی

[illegible]







انتهى من القول على العقل الاول  
 فان ما مع التقدم فيكون العقل الاول  
 في الزمان المتقدم فيكون العقل الاول  
 في الزمان المتقدم فيكون العقل الاول  
 في الزمان المتقدم فيكون العقل الاول

لا يكون صفة الجوهر بان يقال ان كل ما مثلاً اي العقل الاول  
 الجوهر العقل الثاني معاً لكونهما معلولة واحداً وهو العقل الاول  
 الجوهر العقل الثاني معاً لكونهما معلولة واحداً وهو العقل الاول

سواء العقل الثاني متقدماً بالعلة على الجوهر فيكون العقل الاول  
 في نفس كنهية لوسط القول  
 لان ما مع التقدم متقدماً الجواب ان الجوهر هو العقل الثاني معاً

مع ان السبب على الجوهر لكونه ليس متقدماً على الجوهر ان السبب  
 الجوهر وهو العقل الثاني في احوال هذا هو الجواب  
 وما مع التقدم بالعلة لا يجب ان يكون متقدماً بالعلة بل يجب ان لا

يكون متقدماً بالعلة والا لزم اجتماع اثنين مستقلين على معلول واحد  
 فكان يحتاج الى كل منهما للعلة ومستغنيا عن كل منهما بالنظر الاخر  
 هدية تاسبق البعض الا هم ان الخلق امكان لان كل من الجوهر

قوله ما مع التقدم فيكون العقل الاول  
 في الزمان المتقدم فيكون العقل الاول  
 في الزمان المتقدم فيكون العقل الاول  
 في الزمان المتقدم فيكون العقل الاول

قوله ما مع التقدم فيكون العقل الاول  
 في الزمان المتقدم فيكون العقل الاول  
 في الزمان المتقدم فيكون العقل الاول  
 في الزمان المتقدم فيكون العقل الاول

قوله ما مع التقدم فيكون العقل الاول  
 في الزمان المتقدم فيكون العقل الاول  
 في الزمان المتقدم فيكون العقل الاول  
 في الزمان المتقدم فيكون العقل الاول

قوله ما مع التقدم فيكون العقل الاول  
 في الزمان المتقدم فيكون العقل الاول  
 في الزمان المتقدم فيكون العقل الاول  
 في الزمان المتقدم فيكون العقل الاول

قوله ما مع التقدم فيكون العقل الاول  
 في الزمان المتقدم فيكون العقل الاول  
 في الزمان المتقدم فيكون العقل الاول  
 في الزمان المتقدم فيكون العقل الاول

قوله ما مع التقدم فيكون العقل الاول  
 في الزمان المتقدم فيكون العقل الاول  
 في الزمان المتقدم فيكون العقل الاول  
 في الزمان المتقدم فيكون العقل الاول

المستشرقون العالم علماء طلبة المستشرقون والأدباء الأجانب المستشرقون على بعض

منہر جہان

[illegible]

ایں احوال سے

ای الیبری سی اس

[illegible][illegible]

والماتوى من الناس في زيادة معادني زيادة على قولهم واداءه ما ذكره الله تعالى في قوله





فلا يكون هذا القول في وجوده  
أو في غير ذلك من الأمور المعقولة  
أو في غير ذلك من الأمور المعقولة  
أو في غير ذلك من الأمور المعقولة

فلا يكون هذا القول في وجوده  
أو في غير ذلك من الأمور المعقولة  
أو في غير ذلك من الأمور المعقولة  
أو في غير ذلك من الأمور المعقولة

فلا يكون هذا القول في وجوده  
أو في غير ذلك من الأمور المعقولة  
أو في غير ذلك من الأمور المعقولة  
أو في غير ذلك من الأمور المعقولة

فلا يكون هذا القول في وجوده  
أو في غير ذلك من الأمور المعقولة  
أو في غير ذلك من الأمور المعقولة  
أو في غير ذلك من الأمور المعقولة

فلا يكون هذا القول في وجوده  
أو في غير ذلك من الأمور المعقولة  
أو في غير ذلك من الأمور المعقولة  
أو في غير ذلك من الأمور المعقولة

كما هو متكون هي إلى العقول لمقارنتها بالحادث المتأخر مادية هذا خلف  
أي البيان ١١ أي القول ١٢

ويكفي من هذا أن يلزم أن العلول يجب وجوده عند مجيء التامة  
أي القول ١٢

ويكفي أن يستدل بأن العقل لو كان حادثا ما كان ماديًا لأن كل حادث  
على إزلية العقول ١٢

وإن سبق مادية هذا خلف وأما كونها أبدية فلا بد لو انعكس شيء منها  
أي القول ١٢

لأنه أمر من الأمور المعقولة في وجوه فيكون البار تعالى أو شيء من العقول  
أي القول ١٢

قابلاً للتغير والحادث لأن الأمور المعقولة في وجود كل من المتغيرة لذلك العلة  
أي القول ١٢

أحوالها العلة مقارنة لها هذا خلف فصل في كيفية توسط العقول بين  
لأن الغير من شأنه أن ينفك بالمادة ١٢

فلا يكون هذا القول في وجوده  
أو في غير ذلك من الأمور المعقولة  
أو في غير ذلك من الأمور المعقولة  
أو في غير ذلك من الأمور المعقولة

فلا يكون هذا القول في وجوده  
أو في غير ذلك من الأمور المعقولة  
أو في غير ذلك من الأمور المعقولة  
أو في غير ذلك من الأمور المعقولة

أدلية  
العقول  
أي البيان ١١

فلا يكون هذا القول في وجوده  
أو في غير ذلك من الأمور المعقولة  
أو في غير ذلك من الأمور المعقولة  
أو في غير ذلك من الأمور المعقولة

فلا يكون هذا القول في وجوده  
أو في غير ذلك من الأمور المعقولة  
أو في غير ذلك من الأمور المعقولة  
أو في غير ذلك من الأمور المعقولة

الواجب الواحد... العقل... الكثرة...  
وإذا كان العقل الواحد لا يصدر عنه إلا الواحد والعقل المتعدد يصدر عنه الغلظ  
الاعظم فكذلك لا اعتبار صدوره عن واجب الوجود لو كان الكثرة فيه  
من حيث انه صادر عن الواجب لئلا يصدر الكثرة عن الواجب بل باعتبار  
ماهية ممكنة الوجود لا تراه واجبة الوجود لاعتبارها في وجوبها لا غير ما كان  
الوجود لا فيكون واحدا هذا من الاعتبارين مبدأ للعقل الثاني وبما الاعتبار  
مبدأ للغلظ الاعظم لمعلول الاشراف يجب ان يكون تابعا للجهة التي هي  
الواجب الواحد... العقل... الكثرة...  
وإذا كان العقل الواحد لا يصدر عنه إلا الواحد والعقل المتعدد يصدر عنه الغلظ  
الاعظم فكذلك لا اعتبار صدوره عن واجب الوجود لو كان الكثرة فيه  
من حيث انه صادر عن الواجب لئلا يصدر الكثرة عن الواجب بل باعتبار  
ماهية ممكنة الوجود لا تراه واجبة الوجود لاعتبارها في وجوبها لا غير ما كان  
الوجود لا فيكون واحدا هذا من الاعتبارين مبدأ للعقل الثاني وبما الاعتبار  
مبدأ للغلظ الاعظم لمعلول الاشراف يجب ان يكون تابعا للجهة التي هي

للمعولات المتكررة فذا أتى الواجب تعالى يصلح أن يجعل مبدأ  
للممكنات باعتبار ذلك من كثرة السبل والاضافات من غير

في العقل يكون ما هو موجود واجبا لوجود الغير مبدل للعقل الثاني بما هو موجود  
 ممكن لوجود لذاته مبدل للفلك الا عظمه قال الامام في المختصر اعم خطوا  
 فثارة اعتبر في العقل لاول جهتين وجود وجوده وجعل حلة للعقل الثاني  
 وامكانه وجعل حلة للفلك ونحو من اعتبر بهما اتفعله لوجوده وامكانه حلة  
 لعقل فلك وتارة اعتبر وافية كثرة من ثلثة اوجه وجودية في نفسه ووجوده  
 بالغير وامكانه لذاته وقالوا يصدر عنه بكل اعتبار اعم وجوده  
 يصدر عنه عقل وباعتبار وجوده بالغير يصدر عنه نفس وباعتبار امكنه  
 يصدر عنه فلك وتارة من اربعة اوجه فزاد اعله بذلك الغير جعلوا  
 امكانه حلة للفلك حلة لصورته واعترض ههنا بما سبق الاشياء  
 اليه من ان مثل هذه الكثرة لو كانت فان يكون الواحد مصدرا  
 للمعولات المتكثرة فذا انت الواجب تعالى يصح لان يجعل مبدل  
 للممكنات باعتبار حلة من كثرة السبلوب والاضافات من غير



المصدر الاول ١٢٨٨

كيفية  
توسط العقول

[illegible][illegible]







فان قيل اقل اتمانه يستحيل ترتيب مور غيرتناهية معجته في الوجود

قلنا لا تأخذنا جملتين احدهما من مبدئ معين الى غير النهاية و

اخرى مما قبله بمرتبة واحدة واطبقنا الثانية النقص على الاول

[illegible][illegible][illegible]



آیه التعلیق <sup>محل</sup> وقوع احاد احدهما یا زاء احاد الاخری <sup>لین</sup>  
 ای اجزاء احدهما یکمین <sup>ای</sup> ای اجزاء الاخری <sup>ای</sup> ای تلیق <sup>ای</sup>

على بعض ١٢  
في الموضع الخارجى اذ ليست محتملة فى الخارج فى زمان  
الوقت المذكور

اصلاً وليس في الوجود الذهني ايضاً الاستحالة وجودها

مفصلة في الذهن دفعة ومن المعلومات لا يتصور قوعها متحدة بل عدم تمام التيقن ١٢

آحاد احدی الجملتين بأشياء أحاداً أخرى إلا إذا كانت

الآحاد موجودة معاً أما في الخارج أو في الذهن وكذا إذا

كانت الآيات موجودة معلوم يكن بينها ترتيب بوجه ما كالنفوس

الناطقة لانتة التطق اذ لا يلزم من كون الاول باناما الاول كون

الشيخان يريان في الشكوك في آيات الكف ما في آيات الثالث وهكذا الكون انزل

[illegible]

يقع احد كيرة من احد جهات باراسي  
اي ايكسبريس  
في ايكسبريس

الآخر في اللهم الا اذا لاحظ المعين كل واحد

من الاولى واعتبر بانراوا واحدا من الاخيرة

شمال الاطراف الى الجنوب من

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم منتهى الحجة والبرهان على كل شيء

بیان  
برهان  
التطبیق

الملك محمد بن عبد الله بن عبد العزيز بن عبد الرحمن بن فيصل بن تركي بن عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب بن عبد المحسن بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان







702

[illegible]

هذا بيان النفوس بعد خراب البدن اما ان تقفها وتعلق ببدن اخر على

سبيل لتبسيطه وتبقى موجودة بلا تعلق لا سبيل الى الاول اذ

النفس لا تقبل الفساد والالكان فيها شيء بمنزلة المادة يقبل  
اي وان قلبك نفس الفاسد ١٢ مع

الفساد وشئ بمنزلة الصورة يفسد بالفعل لأن الفساد بالفعل

غير القابل للفساد فان الفاسد لا يبقى مع الفساد والقابل للفساد  
 دليل الفرقه الثانيه

[illegible]

فانما عاينته بحدوث البعد  
التي خرجت من اعلى دارها

نفسك ان النفس تفيض طليقاً  
بأنه استعداده يقبلها

فانما عاينته بحدوث البعد  
التي خرجت من اعلى دارها

انفسه واستعداده لقبول  
اذا لم يتلق نفس حادثة عند  
كل حين يتلقى على سبيل التماس  
اخرى على سبيل التماس  
فلان كل احد عليه ان  
المقدم وهو تعلق

فلا تعلق بنفسك  
وإما بطلان التماثل  
فإنه غير مفهومة فثبت بطلان  
بطل التماثل وأما قد يظن بطلان  
الذات بعد ذلك

[illegible][illegible]

ولا تشك في الفعل  
تفكر القابل مع المفعول  
القاسد القابل للفعل  
تقدر قبول النفس  
فيما في قبول النفس  
بالفعل  
فيما في قبول النفس  
لوجب تخاير بين  
الفعل  
لا مما لا يمكن

[illegible]

في النساء الأخرى

الذاتى الذاتى  
يومى عدوى

الاستعداد  
المزمن

بن ذاتها ما ملكت  
العقل تصور بالعدم في العقل  
وجود في الخارج

موجود غلامین  
میں سے

[illegible]

الاستعدادى  
ووجودها  
كل لا يغنى على  
ان تقر الجئت كذا ما  
منه فان قبول الشئ للعلم  
منه فان قبول الشئ في ذاته

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً  
ومغفرة الذنوب وهدى للعالمين  
الحمد لله الذي جعل العلم نوراً  
ومغفرة الذنوب وهدى للعالمين







وثانياً وبالعرض الى وجودها في نفسها فهذا الاستعداد ككاف  
لغرضان الوجود عليهما متعلقة به ولا حاجة في ذلك الى استعداد  
اولا وبالكذا الوجودها في نفسها فيمتنع قيامها بالبدن لانها من  
وجودها في نفسها مباينة له والشيء لا يكون مستعداً لما هو مباين له  
بالبداهة ومن هذه الجهة ايضا جاز ان يكون البدن محلاً لا مكان  
فساد النفس على معناه فيكون مستعداً لحد النفس حيث انما هي  
فيكون البدن محلاً لا استعداداً لعدمها من حيث انها مقارنة لا من  
انها مباينة تايها بل هو محل الاستعداد وانقطاع تدبيرها عنه لكن لما لم  
يتوحد انقطاع تدبيرها على عدمها في نفسها لم يكن هذا الاستعداد  
منسباً اليها الى عدمها في نفسها بالذات ولا بالعرض فلا يكتفي هذا  
الاستعداد لعدمها في نفسها باصلا بل لا بد له من استعداد آخر  
مرتفع قيامه بالبدن فظهر ان البدن لا يجوز ان يكون محلاً لا مكان

قوله في ثانياً وبالعرض الى وجودها في نفسها فهذا الاستعداد ككاف  
لغرضان الوجود عليهما متعلقة به ولا حاجة في ذلك الى استعداد  
اولا وبالكذا الوجودها في نفسها فيمتنع قيامها بالبدن لانها من  
وجودها في نفسها مباينة له والشيء لا يكون مستعداً لما هو مباين له  
بالبداهة ومن هذه الجهة ايضا جاز ان يكون البدن محلاً لا مكان  
فساد النفس على معناه فيكون مستعداً لحد النفس حيث انما هي  
فيكون البدن محلاً لا استعداداً لعدمها من حيث انها مقارنة لا من  
انها مباينة تايها بل هو محل الاستعداد وانقطاع تدبيرها عنه لكن لما لم  
يتوحد انقطاع تدبيرها على عدمها في نفسها لم يكن هذا الاستعداد  
منسباً اليها الى عدمها في نفسها بالذات ولا بالعرض فلا يكتفي هذا  
الاستعداد لعدمها في نفسها باصلا بل لا بد له من استعداد آخر  
مرتفع قيامه بالبدن فظهر ان البدن لا يجوز ان يكون محلاً لا مكان



قوله في ثانياً وبالعرض الى وجودها في نفسها فهذا الاستعداد ككاف لغرضان الوجود عليهما متعلقة به ولا حاجة في ذلك الى استعداد اولاً وبالكذا الوجودها في نفسها فيمتنع قيامها بالبدن لانها من وجودها في نفسها مباينة له والشيء لا يكون مستعداً لما هو مباين له بالبداهة ومن هذه الجهة ايضا جاز ان يكون البدن محلاً لا مكان فساد النفس على معناه فيكون مستعداً لحد النفس حيث انما هي فيكون البدن محلاً لا استعداداً لعدمها من حيث انها مقارنة لا من انها مباينة تايها بل هو محل الاستعداد وانقطاع تدبيرها عنه لكن لما لم يتوحد انقطاع تدبيرها على عدمها في نفسها لم يكن هذا الاستعداد منسباً اليها الى عدمها في نفسها بالذات ولا بالعرض فلا يكتفي هذا الاستعداد لعدمها في نفسها باصلا بل لا بد له من استعداد آخر مرتفع قيامه بالبدن فظهر ان البدن لا يجوز ان يكون محلاً لا مكان

قوله في ثانياً وبالعرض الى وجودها في نفسها فهذا الاستعداد ككاف لغرضان الوجود عليهما متعلقة به ولا حاجة في ذلك الى استعداد اولاً وبالكذا الوجودها في نفسها فيمتنع قيامها بالبدن لانها من وجودها في نفسها مباينة له والشيء لا يكون مستعداً لما هو مباين له بالبداهة ومن هذه الجهة ايضا جاز ان يكون البدن محلاً لا مكان فساد النفس على معناه فيكون مستعداً لحد النفس حيث انما هي فيكون البدن محلاً لا استعداداً لعدمها من حيث انها مقارنة لا من انها مباينة تايها بل هو محل الاستعداد وانقطاع تدبيرها عنه لكن لما لم يتوحد انقطاع تدبيرها على عدمها في نفسها لم يكن هذا الاستعداد منسباً اليها الى عدمها في نفسها بالذات ولا بالعرض فلا يكتفي هذا الاستعداد لعدمها في نفسها باصلا بل لا بد له من استعداد آخر مرتفع قيامه بالبدن فظهر ان البدن لا يجوز ان يكون محلاً لا مكان

742

[illegible]

فساد النفس مع انه على امكان وجودها ولا سبيل الى التلازم

النفس حادثة مع حدوث الابدان على ما مر فيكون التناكب محالاً  
في فصل الانسان من غير النفس

لأن البدن الصالح للنفس كافٍ في فضان النفس عن مباحها فكل

يصلح أن يتعاقب به نفس فلو تعاقب به نفس أخرى على سبيل التناسخ يعلق

بالبدين الواحد نفسا من تان له قيل عليا نحصا شطري فيضان  
 اتي بالبدين الواحد احد اس

النفس عن مبدئها في حدوثها استعداد البدن منه لجواز ان يكون

مشروط ايضا بان لا يصادف استعداء البدن وتعلق النفس بنفسه

قد بطل بدنه في حالة كمال ذلك الاستعداد فلا يقض حيله في

[illegible]

١١١  
 نفس بوجودة الأستاذ  
 معاذة بيهم  
 التي في موقول  
 تلقى بالبدن  
 ١١٢

نظري لا تعلق  
وطني نفس  
النسخ

الموت بلا علو وهم هنا بحث عن ما ذكره بطران البستان في قوله  
 الميم يقولون النفس اهـ

على حادوتنا لنفس بيدينا على ما ذكره قبل موتك على بطلان السامع

في الاستدلال الاستقرائي، لا يمكن استنتاج الحقيقة من بعض النسخة، بل من بعض النسخة.

[illegible]

البديهي ان يتصلق نفس  
 بشئ خارجا عن نفس  
 فان الخارج لا يمكن ان  
 لا يشترط لاسن  
 وجوده في الخارج  
 فلو لم  
 يتصلق نفس  
 بشئ خارجا  
 لكانت النفس  
 قائمة بذاتها  
 لا تحتاج الى  
 شئ خارجي  
 فلو لم  
 يتصلق نفس  
 بشئ خارجا  
 لكانت النفس  
 قائمة بذاتها  
 لا تحتاج الى  
 شئ خارجي

[illegible]









[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

ان تستعمل العدالة اى التوسط بين طرفي الاطراف والتفريط وهو العفة  
نصير العامة ١٢٢٢  
١٢٢٢

والشجاعة والحكمة التي هي أصول الاخلاق الفاضلة والعفة منسوبة الى  
 ايامه <sup>اربع</sup>

القوة الشهوانية والسجاعة الى القوة الغضبية والحكمة الى القوة العقلية

فإذا حصلت لها هذه الكمالات العلمية والعملية وادركتها من

حيث انما لا تموت وقرينة عندها التذات بالاحالة وهذا الادرا

حاصل لها بعد الموت ايضا فتكون اللذة حاصلة بعد الموت وانما

قلنا ان هذا الادراك حاصل لها بعد الموت لان النفس لا تحتاج لتعلقا

الالة الجسدانية فيكون تعقلا لها أصلا بعد الموت بل ينبغي ان يزود

تلك العقول قوة وكما لا يفارقة النفس عن البدن لتخلصها عن

كمدورات المادة التي كانت تصدعها عن ظهور خواصها

التي هي المشيئة والنية والعقلية والارادة  
والنفسية والاشياء الخارجة عن النفس والارادة  
والنفسية والاشياء الخارجة عن النفس والارادة  
والنفسية والاشياء الخارجة عن النفس والارادة

قوله في قوله  
الصلوات وقابلها شي  
واحد وهو كبر ١٢ على له قوله والصلوات  
تقبل بحال والصلوات مستقبلة للصلوات التي أتت قبل  
أي التوسط بين ذكر لفظ من قبله وبين  
شيء على كونه كقول  
أخذ في التوسعة

[illegible]



فكون الملة العقلية حاصلة بعد الملوته وهي كمل واشرف من الملة الحسية  
فان مركبات العقل اشرف من مركبات الحس لان مركبات العقل اقوى  
من مركبات الحس اما الاول فلان مركبات الحس ليست الا حركات  
محسوسة كالألوان والطعوم والروائح والحركة والبرودة وامثالها  
مركبات العقل هي ذات الماكري تعالى وصفاته وما يجوهر العقلية الاجزا  
الساوية وغيرها ومن البيت ان لانسبة لاحد ما في الشرف الى الآخر  
واما الثاني فلوجوهين احدهما ان الادراك العقلي واصل الى كنه  
الشيء حتى يتميز ما هيبة الشيء واجزائها واعراضها بخير يتميز  
الجنس والفصل وخص الجنس وخص الفصل وفصل الجنس  
وفصل الفصل بالغة ما بلغت ويميز بين الخارج اللازم والمفارق  
وبين اللازم بواسطة وتغير واسطة واما الادراك الحسني  
فلا يصل الى الظاهر المحسوس فيكون الادراك العقلي



[illegible]

الحياة على الدنيا... البرهانية الجازمة... الجسمانية... في حضرة جلال رب العالمين... والله تعالى الذين آمنوا... فان لم يحصل لها التنزه... وميلها الى الشهوات... عن الاتصال بالسعادة... اشتياق العاشق المحبب... مما اذى عظيما لكن ليس هذا الامر قابل امراض غير لانهم

البرهانية الجازمة... الجسمانية... في حضرة جلال رب العالمين... والله تعالى الذين آمنوا... فان لم يحصل لها التنزه... وميلها الى الشهوات... عن الاتصال بالسعادة... اشتياق العاشق المحبب... مما اذى عظيما لكن ليس هذا الامر قابل امراض غير لانهم

البرهانية الجازمة... الجسمانية... في حضرة جلال رب العالمين... والله تعالى الذين آمنوا... فان لم يحصل لها التنزه... وميلها الى الشهوات... عن الاتصال بالسعادة... اشتياق العاشق المحبب... مما اذى عظيما لكن ليس هذا الامر قابل امراض غير لانهم

البرهانية الجازمة... الجسمانية... في حضرة جلال رب العالمين... والله تعالى الذين آمنوا... فان لم يحصل لها التنزه... وميلها الى الشهوات... عن الاتصال بالسعادة... اشتياق العاشق المحبب... مما اذى عظيما لكن ليس هذا الامر قابل امراض غير لانهم

البرهانية الجازمة... الجسمانية... في حضرة جلال رب العالمين... والله تعالى الذين آمنوا... فان لم يحصل لها التنزه... وميلها الى الشهوات... عن الاتصال بالسعادة... اشتياق العاشق المحبب... مما اذى عظيما لكن ليس هذا الامر قابل امراض غير لانهم

البرهانية الجازمة... الجسمانية... في حضرة جلال رب العالمين... والله تعالى الذين آمنوا... فان لم يحصل لها التنزه... وميلها الى الشهوات... عن الاتصال بالسعادة... اشتياق العاشق المحبب... مما اذى عظيما لكن ليس هذا الامر قابل امراض غير لانهم

البرهانية الجازمة... الجسمانية... في حضرة جلال رب العالمين... والله تعالى الذين آمنوا... فان لم يحصل لها التنزه... وميلها الى الشهوات... عن الاتصال بالسعادة... اشتياق العاشق المحبب... مما اذى عظيما لكن ليس هذا الامر قابل امراض غير لانهم



فيقول الام الذي كان لاجله قال صاحب التلويحات بحمل المركب هو  
الذي لا يرجي فيه النجاة بل يتأبد وما كان سبب عارض فيزول ولا يدوم  
واعترض عليه بان النفوس واث العقائد الباطلة الجازمة بانها خاتمة  
اذ افارقت البدان فان جازان يزول عنها ذلك الحزم فيلجز زوال العقائد  
الباطلة ايضا عنها وحينئذ تصير من اهل السعادة وان لم يحز فلا يكون  
شعور بنقصاناتها كما لم يكن قبل الموت فلا يكون مشتاقة معذبة واجيب  
بان النفوس لمكاملة تتمثل صور المعقولات فيها على ما هي عليه وانما  
التثبت بشاهد عما اكتسبته ووجدان ما اذركته على الوجه الذي  
اذكر كنهه فكانها كانت ذوات ادراك فقط صارت مع ذلك وانزلوا  
بذلك لتلاذذها واما التي تمثلت اضداد الكمال فيها واعتقدت انها  
كمال ورجحت الوصول الى ما ادرى كنهه فانها لا محالة تفقد بعد الموت ما رجحته  
فتجنب تصير معذبة بفقدان ما رجحت الوصول اليه لان زوال الحزم عنها

فيقول الام الذي كان لاجله قال صاحب التلويحات بحمل المركب هو  
الذي لا يرجي فيه النجاة بل يتأبد وما كان سبب عارض فيزول ولا يدوم  
واعترض عليه بان النفوس واث العقائد الباطلة الجازمة بانها خاتمة  
اذ افارقت البدان فان جازان يزول عنها ذلك الحزم فيلجز زوال العقائد  
الباطلة ايضا عنها وحينئذ تصير من اهل السعادة وان لم يحز فلا يكون  
شعور بنقصاناتها كما لم يكن قبل الموت فلا يكون مشتاقة معذبة واجيب  
بان النفوس لمكاملة تتمثل صور المعقولات فيها على ما هي عليه وانما  
التثبت بشاهد عما اكتسبته ووجدان ما اذركته على الوجه الذي  
اذكر كنهه فكانها كانت ذوات ادراك فقط صارت مع ذلك وانزلوا  
بذلك لتلاذذها واما التي تمثلت اضداد الكمال فيها واعتقدت انها  
كمال ورجحت الوصول الى ما ادرى كنهه فانها لا محالة تفقد بعد الموت ما رجحته  
فتجنب تصير معذبة بفقدان ما رجحت الوصول اليه لان زوال الحزم عنها

هذه هي النفوس الناطقة الساذجة اذ اظهر لها ان من شأنها ادراك

الحقائق بكسب الجبروت بقلوبه ظهور من المعلوم لهم انها من هذا

الكسب شوق الى الكمال لكن ذلك الشوق كما من فيها لا يظهر ظهورا

معتكبا به ما دامت متعلقة بالبدن لان العلاقة البدنية تليها

عن ذلك الشوق فاذا افارقت البدن وظهر الشوق ظهورا تاما

وليس معها سبيل الكمال والتم الى البدن وقواه يعرض لها الالم

العظيم بملاحظة تكاسلها عن اكتساب كمالها فمادة تعلقها بالبدن

واشتغالها بتحصيل ما كانت صارفة لها عن اكتساب من اللذات

الحسية والوهية وهو الم النار البروجانية الموقدة التي تطعم

اي تغلو على الافئدة اي اوساط الم تلوب

ان غير تفصيل الكمال مشوق الى الكمال مشوق الى الكمال مشوق الى الكمال

الاشارة الاولى الى حقيقة السبيل

الاشارة الثانية الى حقيقة السبيل

من اللذات كسبها او لو لم يحصل

من اللذات كسبها او لو لم يحصل

من اللذات كسبها او لو لم يحصل

من اللذات كسبها او لو لم يحصل

من اللذات كسبها او لو لم يحصل

من اللذات كسبها او لو لم يحصل

من اللذات كسبها او لو لم يحصل

من اللذات كسبها او لو لم يحصل

من اللذات كسبها او لو لم يحصل

من اللذات كسبها او لو لم يحصل

من اللذات كسبها او لو لم يحصل

من اللذات كسبها او لو لم يحصل

من اللذات كسبها او لو لم يحصل

من اللذات كسبها او لو لم يحصل

من اللذات كسبها او لو لم يحصل

من اللذات كسبها او لو لم يحصل

من اللذات كسبها او لو لم يحصل

من اللذات كسبها او لو لم يحصل

من اللذات كسبها او لو لم يحصل

من اللذات كسبها او لو لم يحصل

من اللذات كسبها او لو لم يحصل

من اللذات كسبها او لو لم يحصل

من اللذات كسبها او لو لم يحصل

من اللذات كسبها او لو لم يحصل

من اللذات كسبها او لو لم يحصل

من اللذات كسبها او لو لم يحصل



من اللذات كسبها او لو لم يحصل

من اللذات كسبها او لو لم يحصل

من اللذات كسبها او لو لم يحصل

من اللذات كسبها او لو لم يحصل

من اللذات كسبها او لو لم يحصل

من اللذات كسبها او لو لم يحصل

من اللذات كسبها او لو لم يحصل

من اللذات كسبها او لو لم يحصل

من اللذات كسبها او لو لم يحصل

من اللذات كسبها او لو لم يحصل

من اللذات كسبها او لو لم يحصل

من اللذات كسبها او لو لم يحصل

من اللذات كسبها او لو لم يحصل

من اللذات كسبها او لو لم يحصل

من اللذات كسبها او لو لم يحصل

[illegible]

لا يحصل نفوس الكاوية المتخيلة من  
 القديس من اللذات المستبينة فيهم  
 من ان الجارية التي توجب سائر  
 صاحبها من المثلثات التي توجب سائر  
 من فطرية شرادى ما ذكرنا من  
 شغلن الذي يوجب الشوق الى  
 الكمال وما يتر اعدم بوجبه  
 في القوة الى حد يوجب استناده  
 صاحبها الى حد يوجب استناده  
 يوشى من السياسات الكمال وان داره  
 كانت بقضوان الردية ممكن فيها  
 كانت متمكنة عن تحصيل مقصود  
 الا منية فتساكنة الشرة التي  
 تحصيل مقصود من التكملة

في الامور  
 اللذات بحسب الابو اسلا  
 الآلات البدينية الفاضلة  
 وتبقى في كمال البدينية  
 العاطلة في غفلة فاضلة  
 الا ان يكون الارباب يكون  
 ولا ينافي الحاجات الاولى  
 قوله والشرة في بعض  
 الشرة في بعض  
 ولا تشترك في بعض  
 خطا من الاعمال والاكساب  
 الى الشرة والاعمال والاكساب  
 يعلم قول المسئلة  
 منها على العباد بوجبه  
 قول ظاهر العباد بوجبه  
 بوجبه والاعمال والاكساب

**هذا اية النفوس لناطقة التي لم تكسب العلم والشوق ولا تشتاق**

**ايضا اليه اذا فارقت البدن وكانت خالية عن الهيات البدنية الروتة**

**حصل لها النجاة من العذاب والخلاص من الالم لسلامتها عن المي**

**الشوق والهياة المضادة فكانت البلاهة تدق الى قرب الى الخلاص**

**من فطانية ببراء اي ناقصة توجب محرم الشوق قال النبي صلى الله عليه وسلم**

**الكراهل الجنة البله واما اذا لم تكن خالية عن الهيات البدنية فاشتيا**

**الى مقتضيات تلك الهيات فتناكروا بفقدان البدن الذي به كانت**

**ممكنة من تحصيل تلك المقتضيات وتبقى في كد رهيب مقيدة**

**بسلاسل العلائق فتكون في غصه وعذاب اليم لكنه غير دائم**

**فهذا هو المشهور بين الجمهور وقال اهل التناسخ انها تبقى مجردة عن**

**الابدان النفوس الكاملة التي خرجت قوتها الى لفعل لم يبق شيء من الكمال**

**المكنة لها بالقوة فصارت طاهرة عن جميع العلائق الجسمانية واقتصدت**

**قوله** وليسمى آفة النفس  
 في اللغز الارباع والارادو  
 ووجوب التسمية بجميع المعاني  
 في النفس ابطال ما زاد وقل  
 علي كبري في الذي هو مناسيب البدن  
 الانساني في الارادو مثل البدن  
 في غايه الظهور ووجوب التسمية  
 وليسمى في النفس في اللغز  
 فلا يخفى وجوب التسمية  
 وليسمى في النفس في اللغز  
 في غايه الظهور ووجوب التسمية  
 وليسمى في النفس في اللغز  
 في غايه الظهور ووجوب التسمية

١٠٠

•

1

1

1

1

1

1

1

15

بقا الوصو

66



١٠٠

في النشأة الاخره

[illegible]



